

المجموعة الكاملة لمؤلفات الأستاذ

عباس محمود

العقائد

المجلد الثاني

العقائد الإسلامية - ٢

يحتوي على

الحسين أبو الشهداء

دار الكتاب اللبناني - بيروت

جميع الحقوق محفوظة للـؤلف والنـاشـر
دار الـكـتاب الـلـبـنـانـي
رَقِيَّا : كـتـالـبـان - بـيـرـوت
ص ب : ٢١٧٦
بـيـرـوت - لـبـنـان

الطبعة الأولى

١٩٧٤

عَبَّاسُ مُحَمَّدٍ
العَقَّادُ

الحُسَيْنُ أَبُو الشَّهَدَاءِ

دار الكتاب اللبناني - بيروت

مقدمة

يسرني أن أقدم الى حضرات القراء هذه الطبعة من كتاب « أبي الشهداء » ويعظم رجائي أن يصل الى أيد كثيرة غير التي وصل اليها في طبعاته السابقة ، وأن يتحقق له من عموم الرسالة بهذه المثابة ما يتمناه كل مؤلف لكل كتاب يريد به رسالة من الرسائل

ليس من عا-تي أن أطلع في كتبي بعد الفراغ من طبعها ، ويتفق أن تمضي السنوات دون أن ألقى عليها نظرة لغير مراجعة عاجلة ، فاذا حدث بعد ذلك أن أنظر فيها لتقديتها الى طبعة جديدة ، أمكنني أن أشعر بها شعور القارئ الذي يطلع عليها لأول مرة ، بعد أن شعرت بها شعور المؤلف الذي امتلأ بها وأدارها في نفسه عدة مرات . وقد استغرب منها أمورا كالتى يستغربها القراء الذين يحكمون على موضوعاتها حكم « الأجانب الغرباء » ..

عجبا ! .. إن مشكلة الحياة الكبرى لم تتغير منذ ألف وثلثمائة سنة ، ولم تزل الحرب على أشدها بين خدام أنفسهم وخدام العقائد والأمثلة العليا ، ولم يزل الشهداء يَصْلَوْنَها نارا حامية من عبيد البطون والأكباد ، ولم يزل « داؤنا العياء » كما قال أبو العلاء ! ..

كان هذا شعوري بكتاب « أبي الشهداء » حين قرأته من جديد لتقدمه الى هذه الطبعة : مسكينة هذه الانسانية !.. لا تزال في عطش شديد الى دماء الشهداء ، بل لعل العطش الشديد يزداد كلما ازدادت فيها آفات الاثرة والأنانية ونسيان المصلحة الخالدة في سبيل المصلحة الزائلة ، أو لعل العطش الشديد الى دماء الشهداء يزداد في هذا الزمن خاصة دون سائر الأزمنة الغابرة ، لأنه الزمن الذي وجدت فيه الوحدة الانسانية وجودا ماديا فعليا وأصبح لزاما لها أن توجد في الضمير وفي الروح كما وجدت في الخريطة الجغرافية وفي برامج السفن والطائرات

الوحدة الانسانية اليوم حقيقة واقعية عملية ، ولكنها حقيقة واقعية عملية فى كل شىء الا فى ضمير الانسان وروح الانسان حقيقة واقعية فى اشتباك المصالح التجارية ، وفى اتصال الأخبار بين كل ناحية من الكرة الأرضية وناحية أخرى .. حقيقة واقعية فى أعصاب الكرة الأرضية اذا صح هذا التعبير ، فلا يضطرب عصب من أعصابها فى أقصى المشرق حتى تداعى له سائر الأعصاب فى أقصى المغرب وفى أقصى الشمال والجنوب حقيقة واقعية فى كل شىء الا فى ضمير الانسان وفى روح الانسان ، وهذا هو المهم والأهم اذا أريدت للانسانية وحدة صحيحة صالحة جديرة بالدوام ..

ولن توجد هذه الوحدة الا اذا وجد الشهداء فى سبيلها . فأنعم بمقدم « أبى الشهداء » من جديد الى ضمائر فريق كبير من بنى الانسان ، لعلهم يقدمون رسالته خطوة واحدة أو خطوات فى سبيل اليقين والعمل الخالص لوجه الحق والكمال

تفاعل أو لا تفاعل .. تشاءم أو لا تشاءم .. ليست هذه هى المسألة ، وانما المسألة هى ان طريق التفاضل معروف وطريق التشاؤم معروف ، فلا تتحقق مصلحة الانسانية الا اذا عمل لها كل فرد من أفرادها ، وهانت الشهادة من أجلها على خدامها ، وتقدم الصفوف من يقدم على الاستشهاد ومن ورائه من يؤمن بالشهادة والشهداء لا عظة ولا نصيحة ، ولكنها حقيقة تقرر كما تقرر الحقائق الرياضية . فلا بقاء للانسانية بغير العمل لها ، ولا عمل لها ان لم ينس الفرد مصطلحه ، بل حياته فى سبيلها ..

لا بقاء للانسانية بغير الاستشهاد .. وفى هذه الآونة التى تتردد فيها هذه الحقيقة فى كل زاوية من زوايا الأرض نلتفت نحن أبناء العربية الى ذكرى شهيدنا الأكبر فنحنى الرؤوس اجلالا « لأبى الشهداء » ..

عباس محمود العقاد

طبائع الناس

يتناوب طبائع الناس مزاجان متقابلان : مزاج يعمل أعماله للأريحية والنخوة ، ومزاج يعمل أعماله للمنفعة والغنية والمزاجان لا ينفصلان كل الانفصال ..

فقد تفتن الأريحية بالمنفعة ، وتفتن المنفعة بالأريحية ، ولكنهما اذا اصطدما - ولا سيما في الأعمال الكبيرة - لم يعسر عليك أن تفصل المزاجين وتعزل المسكرين . فهذا للأريحية حتى يجب المنفعة ويخفيها ، وهذا للمنفعة حتى يجب الأريحية ويخفيها .. أو كذلك يترأى

وأصحاب المطالب الكبرى في التاريخ يعتمدون على هذا المزاج كما يعتمدون على ذاك .. فمنهم من يتوسل الى الناس بما فيهم من الجشع والخسة وقرب المآخذ وسهولة المسعى ، ومنهم من يتوسل الى الناس بما فيهم من طموح الى النبل والنجدة وركوب المخاطر ونسيان الصغائر في سبيل العظام ..

ولكل منهما سبيله الى النفوس وأمله في النجاح على حسب الأوقات والبيئات ..

الا أن الأريحية أخلد من المنفعة بسنة من سنن الخلق التي لا تتبدل مع الأوقات والبيئات ..

لأن منفعة الانسان وجدت لفرد من الأفراد ..

أما الأريحية التي يتجاوز بها الانسان منفعته فقد وجدت للأمة كلها أو للنوع الانساني كله . ومن ثم يكتب لها الدوام اذا اصطدمت بمنافع هذا الفرد أو ذاك ..

ولقد يبدو من ظواهر الأمور أن الأمر على خلاف ما تقول ، لأن الحريص على منفعته يبلغها ويمضي قدما اليها ، فينال المنفعة التي لا ينالها

صاحب الأريحية لأنه يتركها اذا اصطدمت بما هو أجل منها

وهذا صحيح مشهود لا مرء فيه ..

ولكن النجاح في الحركات التاريخية لن يسمى نجاحا اذا هو لم يتجاوز حياة فرد أو طائفة من الأفراد . فاذا قيل ان حركة من الحركات التاريخية قد نجحت ، فمغزى ذلك بداهة أن الأفراد القائمين بها يذهبون وهى الباقية بعد ذهابهم .. ومن هنا يصح أن يقال ان الأريحية أبقي وأنجح اذا هى اصطدمت بالمنفعة الفردية ، لأن ذهاب الفرد هنا أمر مفروغ منه بعد كل حساب ، سواء أكان حساب الأريحيين أم حساب النفعيين وأصحاب الأريحية اذن أبعد نظرا من دهاء الطامعين والتهازين للقرص والمغانم العاجلة . لأنهم خلقوا بفطرتهم على حساب أعمار تتجاوز حساب عمرهم القصير . فهم — شعروا أو لم يشعروا — بعيدو النظر الى عواقب الأمور ، وان خيّل الى أناس أنهم طائشون متهمجون

أما موقف المؤرخين في العطف على حركات التاريخ فهو على ما نرى موقف مزاج من هذين المزاجين ، وليس بموقف سبيل من سبل البحث أو مذهب من مذاهب التفكير ..

فالذين يجنحون بمزاجهم الى المنفعة يفهمون أعذار المنتفعين ويشكرون ملامتهم على نفاقديهم ..

والذين يجنحون بمزاجهم الى الأريحية يفهمون دوافع النخوة ويحسبون عذرا لأصحابها أقوى من غواية المنافع والأرزاق

الا أن الصواب هنا ظاهر جد الظهور لمن يريد أن يراه :

الصواب أن العطف على جانب المنفعة عبث لا معنى له ولا حكمة فيه ..

وان العطف على جانب الأريحية واجب يخشى على الناس من تركه واهماله ، اذ كان تركه مناقضا لصميم الفطرة التى من أجلها فطر الناس على الاعجاب بكل ما يستحق الاعجاب

فليس يخشى على الناس يوماً أن ينسوا منافعهم ويقصروا في خدمة أنفسهم ، سواء عطف عليها المؤرخون أو أعرضوا عنها ساخرين منكبين ولكنهم يخسرون الأريحية إذا فقدوها وفقدوا الإعجاب بها والتطلع اليها ، وهي التي خلقت ليعجب بها الناس . لأن حرص الانسان على منفعته لا يغنيهم في حياتهم العامة أو في حياتهم الباقية . أما الأريحية التي تتجاوز بها الانسان نفسه في سبيل معنى من المعاني أو مثل عال من الأمثلة العليا ، فهي الخليفة النافعة للنوع الانساني بأسره ، وان جاز اختلافهم في كل معنى وفي كل مثل عال ..

صراع بين الأريحية والمنفعة

في ماضي الشرق وحاضره كثير من الحركات التاريخية التي وقع الصدام فيها بين الأريحية والمنفعة على أكثر من غرض واحد ..

ولكننا لا نحسبنا مهتدين الى نموذج لهذا الصدام أوضح في المبادئ وأهدى الى النتائج وأبين عن خصائص المزاجين معا من النموذج الذي عرضه لنا التاريخ في النزاع بين الطالبين والأمويين ، ولا سيما النزاع بينهما على عهد الحسين بن علي ، ويزيد بن معاوية

قلنا في كتابنا « عبقرية الامام » ما فحواه: ان الكفاح بين علي ومعاوية ، لم يكن كفاحاً بين رجلين أو بين عقليين وحيلتين .. ولكنه كان على الحقيقة كفاحاً بين الامامة الدينية والدولة الدنيوية ، وان الأيام كانت أيام دولة دنيوية فغلب الداعون الى هذه الدولة من حزب معاوية ، ولم يغلب الداعون الى الامامة من حزب الامام

ولو حاول معاوية ما حاوله علي لأخفق وما أفلح ، ولو أراد علي أن يسلك غير مسلكه لما أفاده ذلك شيئاً عند محبيه ولا عند مبغضيه

فاذا جاز لأحد أن يشك في هذا الرأي ، وأن يرجع بنجاح معاوية الى شيء من مزاياه الشخصية فذلك غير جائز في الخلاف بين الحسين ويزيد . وكل ما يجوز هنا أن يقال: ان أنصار الدولة الدنيوية غلبوا أنصار الامامة

على سنة الخلفاء الراشدين ، لأن مطالب الامامة غير مطالب الزمان
ما من أحد قط يزعم أن الصراع هنا كان صراعا بين رجلين أو بين عقليين
وحيلتين . وإنما هو الصراع بين الامامة والملك الدنيوي ، أو بين الأريحية
والمنفعة في جولتهما الأولى ، ولم يكن ليزيد قط فضل كبير أو صغير
بما قد بلغه من الفوز والغلبة ..

بل لا يمكن أن يتعلل أحد هنا بما يتعلل به أنصار المنافع عامة من
« تقريره للنظام وحفظه للأمن العام » .. فإن يزيد لم يكن له فضل قط
في قيام الدولة كما قامت على عهده وبعد عهده . وإنما كانت الدولة
تتمسك برغبة الراغبين في بقائها لا بقدرة الأمير المشرف عليها . وقد
حدث بعد موت يزيد أن بويج ابنه معاوية الثاني بالشام — وكان من
الزاهدين في الحكم — فنادى الناس الى صلاة جامعة ، وقال لهم : « أمّا
بعد فاني قد ضعفت عن أمركم فابتغيت لكم مثل عمر بن الخطاب حين
استخلفه أبو بكر فا أجده ، فابتغيت ستة مثل ستة الشورى فلم
أجدهم ، فأتتم أولى بأمركم فاختراروا له من أحببتهم » ثم أوى الى بيته
ومضت شئون الدولة على حالها حتى مات بعد ثلاثة أشهر ، وله مع هذا
منافس قوي كعبد الله بن الزبير بالحجاز

فلا وجه للمفاضلة بين الحسين بن علي ويزيد بن معاوية .. ورأي
معاوية وأعوانه في هذا أسبق من رأي الطالبين وخصوم الأمويين ، فقد
ترددوا كثيرا قبل الجهر باختيار يزيد لولاية العهد وبيعة الخلافة بعد أبيه .
ولم يستحسنوا ذلك قبل ازجائهم النصح الى يزيد غير مرة بالاقلاع عن
عيوبه وملاهيته . ولما أنكر بعض أولياء معاوية جرأة الحسين عليه في
الخطاب ، وأشاروا عليه أن يكتب له كتابا « يصغر ليه نفسه » .. قال :
« وما عسيت أن أعيب حسينا ؟ .. والله ما أرى للعيب فيه موضعا »

وتمّ تعلل أخرى يتعلل بها المفاضلون بين علي ومعاوية ولا موضع لها
في المفاضلة بين ولديهما الحسين ويزيد . وتلك ما يزعمونه من غلبة

معاوية على « علي » بحجته في الاقتناع ونشاطه أو نشاط أصحابه في الدعوة السياسية ..

فهذه التعلقة ان صلحت لتعليل نجاح معاوية ، فما هي بصالحة لتعليل نجاح يزيد ..

لأن الذين انخدعوا أو تخادعوا للصيحة التي صاح بها معاوية في المطالبة بدم عثمان ، كانوا يرددون هذه الصيحة ويساعدونهم على ترديدها. فقد الثار المزعوم وسورة العصية المتهاجة ، ثم يساعدونهم على ترديدها. في مبدأ الأمر أن معاوية لم يكن مجاهراً بطلب الخلافة ولا متعرضاً لمزاحمة أحد على البيعة ، وإنما كان يتشبث بمقتل عثمان والمطالبة بدمه ، ولا يزيد في دعواه على ادعاء ولاية الدم وصلة القرابة

ولكن الصائحين بهذه الصيحة مع معاوية قد عاشوا حتى رأوا بأعينهم مبلغ الغيرة على تراث عثمان ، وعلموا ان الملك هو الغرض المقصود من وراء تلك الفتن والأرزاء ، وان معاوية لا يقنع بأن يملك لنفسه حتى يورث الملك ولده من بعده ، وليس هو من أهل الرأي ولا هو من أهل الصلاح ولا هو ممن تتفق عليه آراء هؤلاء ، ولكنه فتى عرييد يقضي ليله ونهاره بين الخمر والطناير ، ولا يفرغ من مجالس النساء والندمان الا ليهرع الى الصيد فيقضي فيه الأسبوع بعد الأسبوع بين الأديرة والبوادي والآجام ، لا يبالي خلال ذلك تمهيداً للملك ولا تدريباً على حكم ولا استطلاعاً لأحوال الرعية الذين سيتولاهم بعد أبيه ، ثقة بما صار اليه من التمهيد والتوطيد وما سوف يصير

فكل خلاف جاز في المفاضلة بين علي ومعاوية غير جائز في المفاضلة بين الحسين ويزيد .. وإنما الموقف الحاسم بينهما ، موقف الأريحية الصراح في مواجهة المنفعة الصراح . وقد بلغ كلاهما من موقفه أقصى طرفيه وأبعد غايته ، فاتصر الحسين بأشرف ما في النفس الانسانية من غيرية على الحق وكراهة للنفاق والمداراة ، واتصر يزيد بأرذل ما في النفس

الانسانية من جشع ومراء وخنوع لصغار المتع والأهواء
أقام الحسين نيلته الأخيرة بكرملاء وهو لا ينتظر من عاقبته غير الموت
العاجل بعد سويعات ، فأذن لأصحابه أن يترقوا عنه تحت الليل ان كانوا
يستحيون أن يفارقوه في ضوء النهار . فأبوا الا أن يموتوا دونه ، وقال
له مسلم بن عوسجة الأسدي : « أنحن تتخلى عنك ولم نعذر الى الله
في أداء حقك ؟ .. أما والله لا أفارقك حتى أكسر في صدورهم رحي
وأضربهم بسيفي ما بقي قائمه بيدي ، ولو لم يكن معي سلاحي لقدقتهم
بالحجارة دونك حتى أموت معك » . وقد برء بقسمه وبقي ومات ..
ودنا منه حبيب بن مظاهر وهو يجود بنفسه ، فقال له : « لولا اني أعلم
اني في أثرك لاحق بك لأحببت أن توصيني حتى أحفظك بما أنت له
أهل » ، فقال وكان آخر ما قال : « أوصيك بهذا — رحمك الله — أن
تموت دونه » وأوماً بيده نحو الحسين

وقتل الحسين .. وذهب الأمل في دولته ودولة الطالبين من بعده الى
أجل بعيد ، ولكنه كان يشتم بالكلمة العوراء فيهن على الرجل من
أصحاب الأريحية أن يموت ولا يصبر على سماع تلك الكلمة أو يترك
الجواب عليها ..

فلما نعي الحسين في الكوفة نادى واليها ابن زياد الى الصلاة
الجامعة . وصعد الى المنبر ، وخطب القوم فقال : « الحمد لله الذي أظهر
الحق وأهله ، ونصر أمير المؤمنين يزيد بن معاوية وحزبه ، وقتل الكذاب
ابن الكذاب الحسين بن علي وشيعته »

فما آتاه حتى وثب له من جانب المسجد شيخ ضرير هو عبد الله بن
عفيف الأزدي الذي ذهب إحدى عينيه يوم الجمل وذهبت عينه الأخرى
يوم صفين . فصاح بالوالي غداة يوم انتصاره وزهوه : « يا ابن
مرجانة ! .. أقتل أبناء النبين وتقوم على المنبر مقام الصديقين ؟ .. انما
الكذاب أنت وأبوك والذي ولاك وأبوه »

فما طلع عليه الصباح الا وهو مصلوب ..
الى هذا الأفق الأعلى من الأريحية والنخوة ارتفعت بالنفس الانسانية
نصرة الحسين ..

والى الأغوار المزدولة من الخسة والاثرة هبطت بالنفس الانسانية
نصرة يزيد .. وحسبك من خسة ناصريه ، أنهم كانوا يعجزون بالحطام
وهتك الأعراض على غزو « المدينة » النبوية واستباحة ذمارها فيسرعون
الى الجزاء .. يسرعون اليه وليسوا هم بكافرين بالنبي الدفين في تلك
المدينة ، فيكون لهم عذر الاقدام على أمر لا يعتقدون فيه التحريم ! ..
بل حسبك من خسة ناصريه أنهم كانوا يرددون من مواجهة الحسين
بالضرب في كربلاء لاعتقادهم بكرامته وحقه ، ثم ينتزعون لباسه ولباس
نسائه فيما انتزعوه من أسلاب !.. ولو أنهم كانوا يكفرون بدينه
وبرسالة جده ، لكانوا في شرعة المروءة أقل خسة من ذلك

وتقابل وسائل النجاح في المزاجين كما تتقابل المقاصد والغايات ..
فكان شعار معاوية وأشياعه : « ان لله جنوداً من العسل » وهو يعني
العسل الذي يذاف بالسم ليخلى طريق النجاح من كل معترض فيها ولو
كان من الأصدقاء . فكثرت روايات المؤرخين عن مقتل الحسن بن علي
والأشتر النخعي بهؤلاء الجنود !.. وأعجب منها ما قيل عن مقتل عبد
الرحمن بن خالد ، وقد كان نصيراً لمعاوية في حروب الشام .. فانه مات
مسموماً على ما اشتهر من الروايات ، لأنه رشح للخلافة بعد معاوية دون
يزيد !.. وعلم ذلك أقرباء عبد الرحمن بن خالد ، فقتلوا طبيب معاوية
« ابن أثال » الذي اتهموه بسمه في الدواء

ولو استباح الحسين وشيعته هذه الوسائل مرة واحدة ، لكانوا
وشيكين أن يبلغوا مقصدهم من قريب . فقد كان هانيء بن عروة شيخ
كندة من أنصار الحسين وأبيه ، وكانت كندة كلها تطيعه وتليه حتى قيل
انه « اذا صرخ لبّاه منهم ألف سيف » . فزاره عبيد الله بن زياد - والي

يزيد على الكوفة - ليعوده في بعض مرضه ويتألفه ويستميله اليه . وقيل ان هانئاً عرض على مسلم بن عقيل بن أبي طالب أن يقتل عبيد الله بن زياد وهو عندد ، وقيل ان الذي عرض ذلك رجل من صحبة هانئ المقربين . فأبى مسلم ما عرضه هذا وذاك ، وهو يومئذ طلبه ذلك الوالي ، وجنوده قد تعقبوه وأهدروا دمه وأجزلوا الوعود لمن يسلمه أو يدل عليه ، وقال : « انا أهل بيت نكره الغدر » . ولو انه بطش بابن زياد ، لقد بطش يومئذ بأكبر أنصار يزيد ..

وليقول من شاء ان قتل ابن زياد كان صواباً راجحاً .. وان التخرج من قتله كان خطأ فادحاً من وجهة السياسة أو من وجهة الأخلاق ، فالذي لا يشك فيه أنه ان كان صواباً فهو صواب سهل يستطيعه كثيرون ، وان كان خطأ فهو الخطأ الصعب الذي لا يستطيعه الا القليلون ..

كذلك يقول من يقول ان الأريحية التي سَمَت إليها طبائع أنصار الحسين ، اما هي أريحية الايمان الذي يعتقد صاحبه أنه يموت في نصرة الحسين فيذهب لساعته الى جنات النعيم .. فهؤلاء الذين يقولون هذا القول يجعلون المنفعة وحدها باعث الانسان الى جميع أعماله ، حتى ما صدر منها عن عقيدة واثان . وينسون ان المنفعة وحدها لن تفسر لنا حتى الفرائز الحيوانية التي يصاب من جرائم الفرد طوعاً أو كرها في خدمة نوعه ، بل ينسون أن أنصار يزيد لا يكرهون جنات النعيم ولا يكفرون بها ، فلماذا لم يطلبوها كما طلبها أنصار الحسين ؟ .. انهم لم يطلبوها لأنهم متقادون لنواية أخرى ولأنهم لا يملكون عزيمة الايمان ونخوة العقيدة ، ولا تلك القوة الخلقية التي يتغلبون بها على رهبة الموت ويقدمون بها وسوس التعلق بالعيش والخنوع للمتعة القريبة . فلولا اختلاف الطبائع لظهر شغف الناس جميعاً بجنات النعيم على نحو واحد ، ومضى الناس على سنة واحدة في الأريحية والفداء ، ومرجع الأمر اذن في آخر المطاف

الى فرق واضح بين طبائع الأريحيين وطبائع النفعيين
وكذلك يقول من يقول: ان الأريحية في نفوس أنصار الحسين كانت
أريحية أفراد معدودين ثبتوا معه ولم يخذلوه الى يومه الأخير .. وينسى
هؤلاء ان الارتفاع ليقاس بالقمة الواحدة كما يقاس بالقمم الكثيرة ، وأن
العور ليسبر في مكان واحد كما يسبر في كل مكان ، وأما تكون الندرة
هنا أدل على جلالة المرتقى الذي تطيقه النفس الواحدة أو الأنفس
المعدودات ، ولا تطيقه نفوس الأكثرين ..

فمدار الخلاف اذن في هذه الجولة التاريخية إنما هو الفارق الخالد
بين مزاجين بارزين كائناً ما كان تفسير المفسرين للعقائد الروحية والمطامع
السياسية ، ولم يتلاق هذان المزاجان على تناحر وتناجز كما تلاقيا عامة
في النزاع بين الطالبين والأمويين ، وخاصة في النزاع بين الحسين ويزيد
فحياة الحسين رضي الله عنه صفحة ، لا صفحة تماثلها في توضيح
الفارق بين خصائص هذين المزاجين، وبيان ما لكل منهما من عدة للنجاح
في كفاح الحياة ، سواء نظرنا الى الأمد البعيد أو قصرنا النظر على الأمد
القريب ..

أسباب التنافس والخصومة

قبل أن يقف الحسين ويزيد متناجرين ، كانت الحوادث قد جمعت لهما أسباب التنافس والخصومة منذ أجيال ، وكان هذا التنافس بينهما يرجع الى كل سبب يوجب النفرة بين رجلين : من العصبية ، الى الثرات الموروثة ، الى السياسة ، الى العاطفة الشخصية ، الى اختلاف الخليقة والنشأة والتفكير ..

تنافس هاشم وأميه على الزعامة قبل أن يولد معاوية .. فخرج أميه ناقما الى الشام وبقي هاشم منفرداً بزعامة بني عبد مناف في مكة . فكان هذا أول انقسام وتقسيم بين الأمويين والهاشميين : هؤلاء يعتصمون بالشام ، وهؤلاء يعتصمون بالحجاز ..

ثم علا نجم « أبي سفيان بن حرب بن أميه » في الحجاز ، فأصبحت له زعامة مرموقة الى جانب الزعامة الهاشمية . فلما ظهرت الدعوة المحمدية أخذته الغيرة على زعامته ، فكان في طليعة المحاربين للدعوة الجديدة . وندرت غزوة من الغزوات لم تكن فيها لأبي سفيان أصبع ظاهرة في تأليب القبائل وجمع الأموال . وشاءت المصادفات زمناً من الأزمان أن يظل وحده على زعامة قرش في حربها للنبي عليه الصلاة والسلام . فمات الوليد بن المغيرة زعيم مخزوم ، ودان زعماء تيم وبني عدن وغيرهم من البطون القرشية الصغيرة بالاسلام ، وبقي أبو سفيان وحده على رأس الزعامة الجاهلية والزعامة الأموية في منازل النبي ومن معه من المهاجرين والأنصار وبلغ من تغفلل العداء في هذه الأسرة للنبي عليه الصلاة والسلام ، أن أباه لهب عمه كان أوحد أعمامه في الكيد له والتأليب عليه ، وانما جاءه هذا من بنائه بأم جميل بنت حرب ، أخت أبي سفيان التي وصفها القرآن بأنها

« حَمَّالَةُ الحطَب » .. كناية عن السعي في الشر وتأثير نار البغضاء ..
ثم فتحت مكة ، فوقف أبو سفيان ينظر الى جيش المسلمين ويقول
للعباس بن عبد المطلب : « والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك
اليوم عظيماً » .. فلما قال العباس : « إنها النبوة ! » . قال : « نعم
إذن ! .. »

وقد أسلم أبو سفيان وابنه معاوية عند فتح مكة ، وكان اسلام بيته
أعسر إسلام عرف بعد فتحها . فكانت زوجه هند بنت عتبة تصيح في
القوم بعد اسلامه : « اقتلوا الخبيث الدنس الذي لا خير فيه .. فُجِّح من
طليعة قوم .. هلا قاتلتهم ودفعتم عن أنفسكم وبلادكم ! .. »

وظل أبو سفيان الى ما بعد اسلامه زمنا يحسب غلبة الاسلام غلبة
عليه ، فنظر الى النبي مرة وهو بالمسجد نظرة الحائر المتعجب وهو يقول
لنفسه : « ليت شعري بأي شيء غلبني ! » فلم يخف عن النبي عليه
السلام معنى هذه النظرة ، وأقبل عليه حتى ضرب يده بين كتفيه وقال له :
« بالله ، غلبتك يا أبا سفيان ! .. »

وكان في غزوة حنين يشهد هزيمة المسلمين الأولى فيقول : « ما أراهم
يقفون دون البحر ! » وقيل انه كان في حروب الشام يهتف كلما تقدم
الروم : « ايه بني الأصفر » ، فاذا تراجعوا عاد فقال : « ويل لبني
الأصفر ! »

وقد تألفه النبي عليه السلام ما استطاع قبل فتح مكة وبعد فتحها ،
فتزوج بنته أم حبيبة قبل الفتح وجعل بيته بعد الفتح حراماً « من دخله
فهو آمن ومن أغلق عليه داره فهو آمن » وأقامه على رأس المؤلفة قلوبهم
الذين يزداد لهم في العطاء عسى أن يذهب ما في نفوسهم من الكراهة لغلبة
الاسلام ..

ومع هذا كان المسلمون يوجسون منه فلا ينظرون اليه ولا يقاعدونه ، حتى يرم بذلك وأحب أن يمسخ ما بصدورهم من قبله .. فتوسل الى النبي أن يجعل معاوية كاتباً بين يديه وأن يأمره فيقاتل الكفار كما كان يقاتل المسلمين ..

ثم قبض النبي عليه السلام ، ونجم الخلاف على مبايعة الخليفة بعده بين المهاجرين والأنصار وبين بعض الصحابة من جهة أخرى .. فاشترأب أبو سفيان الى هذه الفتنة ، وخیل اليه أنه مصيب بين فتوقها ثغرة ينفذ منها الى السيادة على قريش ، ثم السيادة من هذا الطريق على الأمة الاسلامية بأسرها .. فدخل على «علي» والعباس ، يثيرهما ويعرض عليهما المعونة بما في وسعه من خيل ورجل : فنادى بهما : « يا علي ! وأنت يا عباس ! .. ما بال هذا الأمر في أذل قبيلة من قريش وأقلها ؟ والله لو شئت لأملأنها عليه — على أبي بكر — خيلا ورجلا وأخذنها عليه من أقطارها » ..

وهو ولا ريب لم يغضب لأن الخلافة قد فانت بنى هاشم ، ولا كان يسره أن تصير الخلافة اليهم فتستقر فيهم قرارا لا طاقة له بتحويله .. ولكنه أراد خلافا يفتح الباب لزعامة أموية يملك بها زمام قريش والدولة العربية جمعاء ..

فلم يخف مقصده هذا على «علي» رضي الله عنه ، وقال : « لا والله لا أريد أن تملأها عليه خيلا ورجلا ، ولولا أننا رأينا أبا بكر لذلك أهلا ما خطيناه وإياها » . ثم أنبه قائلا : « يا أبا سفيان ! .. ان المؤمنين قرم نصحة بعضهم لبعض ، وان المنافقين قوم غششة بعضهم لبعض .. متخاونون وان قربت ديارهم وأبدانهم »

وانقضت خلافة أبي بكر وخلافة عمر والأمر تجري في مجراها الذي يأخذ على المطامع سبيلها ، ويخيف أصحاب الفتن أن يبرزوا بها من ججورها ..

حتى قامت خلافة عثمان بن عفان فانتصر بها الأمويون أيما انتصار ،
لأنه رأس من رؤوسهم وابن عم قريب لزعماء يوتهم ، وأصبحت الدولة
الاسلامية أموية لا يطمع في خيراتها ولا ولاياتها الا من كان من أمية أو
من حزبها . فمروان بن الحكم وزير الخليفة الأكبر يفتدق العطاء على
الأقرباء ويحبسها عن سائر الناس ، ومعاوية بن أبي سفيان والى الشام
يجتذب اليه الأقرباء والأولياء ومن يرجى منهم العون ويخشى منهم الخلاف
فلما قتل عثمان رضي الله عنه كان المتفعمون بمناصب الدولة وأموالها
جميعا من الأمويين أو من صنائعهم المقربين ، ومال السلطان الى جانب
أمية على كل جانب آخر من القرشيين وغير القرشيين

لا جرم كان الصراع بعد ذلك صراعا معروفا النهاية من مطلع الرواية ،
فقتل علي بن أبي طالب غيلة وخلصت الخلافة لمعاوية بن أبي سفيان ..
ثم بايع أناس من أهل العراق وفارس الحسن بن علي ، فلم يستقم له
أمرهم وضاق صدره بجذالهم ومغالهم ، وكان رجلا سكتيا يكره المنازعة
ويجنح الى العزلة ، فصالح معاوية على شروط .. وقضى له معاوية بالمعجل
منها والتوى عليها بمؤجلها . وزاد على ذلك كما تواتر في شتى الروايات
أنه أغرى امرأته جعدة بنت الأشعث بسمة ، ووعدا أن يزوجها يزيد
ويعطيها مائة ألف درهم ، فوفى بوعده المال ولم يف بوعده الزواج

وقد أوصى الحسن رضي الله عنه أن يدفن عند قبر جده الا أن تخاف
فتنة . فلما توفي أرادوا دفنه حيث أوصى ، فقام مروان بن الحكم وجمع
بنى أمية وزمرتهم ومنعوا مشيعيه .. فأنكر الحسين عليهم منع سبط النبي
أن يدفن الى جوار جده ، فقليل له : « ان أخاك قال اذا خفتم الفتنة فني
مقابر المسلمين سعة .. وهذه فتنة » .. فسكت على مضض

اهداف معاوية

وقد كان معاوية ولا ريب ينوي أن يجعلها دولة أموية متعاقبة في ذريته من بعده ، منذ تصدى للخلافة وخلا له المجال من أقوى منافسيه ، الا أنه كان يتردد ويتكتم ولا يفضي بنيته الى أقرب المقربين اليه ، ثم كبرت سنه وخاف أن يعجل عن قصده ، فمهد لبيعة ابنه يزيد بعض التمهيد وتوصل الى ذلك بما طاب له من وسيلة .. فلثاء أهل الشام وكتب بيعته الى الأفاق ، ثم همّه أمر الحجاز فكتب الى مروان بن الحكم عامله أن يجمع من قبله لأخذ البيعة منهم ليزيد ، فأبى مروان وأغرى رؤوس قريش بالأباء ، لأنه كان يتطلع الى الخلافة بعد معاوية ويحسبه أقدر عليها من يزيد ، لما اشتهر به من قصص وعبت .. فعزله معاوية وولى سعيداً بن العاص مكانه ، فلم يجبه أحد الى ما أراد . فكتب معاوية الى عبدالله بن عباس ، وعبد الله بن الزبير ، وعبد الله بن جعفر ، والحسين بن علي ، وأمر عامله سعيداً أن يوصل كبه اليهم ويبحث اليه بجواباتها . وقال لسعيد : « فهمت ما ذكرت من إبطاء الناس ، وقد كتبت الى رؤسائهم كتباً فسلمها اليهم .. ولتشدد عزيمتك وتحسن نيتك ، وعليك بالرفق . وانظر حسيماً خاصة فلا يناله منك مكروه ، فان له قرابة وحقاً عظيماً لا ينكره مسلم ولا مسلمة .. وهو ليث عرين ، ولست آمنك إن ساورته ألا تقوى عليه »

فأعيت سعيد بن العاص كل حيلة في اقناع وجهاء الناس وعامتهم بهذه البيعة البغيضة ، وخف معاوية الى مكة ومعه الجند وحقائب الأموال ، ودعا بأولئك النفر فقال لهم : « قد علمتم سيرتي فيكم وصلتي لأرحامكم يزيد أخوكم وابن عمكم ، وأردت أن تقدموا يزيد باسم الخلافة وتكونوا أنتم تعزلون وتؤمّرون وتجيئون المال وتقسمونه »

فأجاب عبد الله بن الزبير ، وخيبره بين أن يصنع كما صنع رسول الله اذ لم يستخلف أحداً ، أو كما صنع أبو بكر ، اذ عهد الى رجل ليس من بني

أيّه ، أو كما صنع عمر اذ جعل الأمر شورى في ستة نفر ليس فيهم أحد من ولده ولا من بني أيّه
فقال معاوية مغضباً : « هل عندك غير هذا ؟ »
قال : « لا .. »

والتفت الى الآخرين يسألهم قائلًا : « فأنتم ؟ » فوافقوا ابن الزبير...
فقال متوعداً : « أعذر من أنذر !.. إني كنت أخطب فيكم فيقوم إليّ القائم منكم فيكذبني على رؤوس- فأحمل ذلك وأصفيح ، واني قائم ببقالة .. فأقسم بالله لئن ردّ علي أحدكم كلمة في مقامي هذا ، لا ترجع اليه كلمة غيرها حتى يسبقها السيف الى رأسه ، فلا ييقن رجل الا على نفسه »
ثم أمر صاحب حرسه أن يقيم على رأس كل منهم رجلين مع كل واحد منهما سيف ، وقال له : « ان ذهب رجل منهم يرد على كلمة بتصديق أو تكذيب ، فليضرباه بسيفيهما » .

ثم خرج بهم الى المسجد ورقي المنبر ، فحمد الله وأثنى عليه وقال :
— هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم لا يبرم أمر دونهم ولا يقضي الا على مشورتهم ، وانهم قد رضوا وبايعوا ليزيد فبايعوه على اسم الله فبايع الناس ..
وهكذا كانت البيعة ليزيد في الحجاز ..

ومات معاوية وهو يعلم أن بيعة كهذه لا تجوز ولا تؤمن عقباها ..
فأوصى ابنه « انه لا يضاف الا هؤلاء من قریش : الحسين بن علي ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن الزبير » . قال : « فأما عبد الله بن عمر فرجل قد وقذته العبادة واذا لم يبق أحد غيره بايعك . وأما الحسين بن علي فلا أظن أهل العراق تاركيه حتى يخرجوه .. فان خرج عليك فظفرت به فاصفيح عنه ، فان له رحماً ماسة وحقاً عظيماً
« أما ابن الزبير فانه خب ضب ، فاذا أمكنته فرصة وثب .. فان هو فعلها فقدرت عليه ، فقطعه إرباً إرباً الا أن يلتبس منك صلحاً ، فان فعل فاقبل واحقن دماء قومك ما استطعت » ..

خلافة يزيد

وآل الأمر على هذا النحو الى يزيد في سنة ستين للهجرة ، وهو بين الرابعة والثلاثين والخامسة والثلاثين ، ولكنه دون أئداده في تجارب الأيام ، وليس حوله من المشيرين والنصحاء أمثال المغيرة ، وزباد ، وعمرو ابن العاص ، وغيرهم من القروم الذين كانوا حول أبيه .. فتهب ما هو مقدم عليه ، وكتب الى عامله بالمدينة الوليد بن عتبة بن أبي سفيان : « أن خذ حسيناً ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن الزبير ، بالبيعة أخذاً شديداً ليست فيه رخصة حتى يبايعوا والسلام »

فبعث الوليد الى مروان بن الحكم يستشيريه .. وكان مروان يريد الخلافة لنفسه ، ولكنه علم بعد موت معاوية وقيام يزيد أن الأمر اليوم أمر بني أمية ، فان خرج منهم فقد خرج منهم أجمعين . فنصح للوليد نصيحة ذات وجهين : ظاهرها الشدة في الدعوة ليزيد وباطنها السعي الى الخلاص من يزيد ومنافسيه . فقال : « أرى أن تبعث الساعة الى هؤلاء نفر فتدعوهم الى البيعة . أما ابن عمر فلا أراه يرى القتال ، ولكن عليك بالحسين وعبد الله بن الزبير ، فان بايعا والا فاضرب اعتاقهما .. »

وضرب عنق الحسين وابن الزبير معناه الخلاص من أعظم المنافسين ليزيد .. ثم الخلاص من يزيد نفسه باقارة النفوس وإيفار الصدور عليه !

وقد ذهب رسول الوليد الى الحسين وابن الزبير ، فوجدهما في المسجد .. فعلم الحسين ما يراد منه ، وجمع طائفة من مواليه يحملون السلاح ، وقال لهم وهو يدخل بيت الوليد : « ان دعوتكم أو مسحتم صوتي قد علا فاقتموا علي بأجمعكم ، والا فلا تبرحوا حتى أخرج اليكم » ..

فلما عرضوا عليه البيعة ليزيد قال : « أما البيعة فان مثلي لا يعطي بيعته سراً ، ولا أراك تقنع بها مني سراً »
قال الوليد : « أجل ! »

قال الحسين : « فاذا خرجت الى الناس فدعوتهم الى البيعة دعوتنا معهم فكان الأمر واحداً »

ثم انصرف ومروان عاضب صامت لا يتكلم .. وما هو الا أن توارى الحسين حتى صاح بالوليد : « عصيتني والله ! لا قدرت منه على مثلها أبداً حتى تكثر القتل بينكم وبينه »
فأنكر الوليد لجأته وقال له : « أتشير علي بقتل الحسين ! والله ان الذي يحاسب بدم الحسين يوم القيامة لخفيف الميزان عند الله »

وهكذا انتهت المنافسة بين بني أمية وبني هاشم الى مفترق طريق لا سبيل فيه الى توفيق ، ولم تنقطع قط سلسلة هذه المنافسة منذ أجيال وان غلبها الاسلام في عهد النبوة ، وفي عهد الصديق والفاوق وكفى بالاسلام فضلا في هذا المجال أنه غلب العصية بالعقيدة ، فجعلها تابعة لها غير قادرة على الجهر بمخالفتها ! ولكن العصية المكبوحة عصية موجودة غير معدومة ..

وكثيرا ما يفلت المكبوح من عنائه ، وان طالت به الرياضة والانتقاد فاتفق كثيرا في مساجلات شتى بين كبار الصحابة ، أن بدرت الى اللسان بواذر العصية والنبي عليه السلام حاضر ، فلما أشار عمر بقتل أبي سفيان - على خلاف رأي العباس في استبقائه وتألفه - قال العباس : « مهلا يا عمر ! فوالله لو كان من رجال بني عدي بن كعب ماقلت مثل هذا .. ولكنك قد عرفت أنه من رجال عبد مناف »

ولما توثب أسيد بن حضير لضرب أعناق المفتريين على السيدة عائشة ، ثار به سعد بن عبادة وصاح به : « كذبت لعمر الله ! ما تضرب أعناقهم . أما والله ما قلت هذه المقالة الا انك قد عرفت أنهم من الخرج ، ولو كانوا من قومك - الأوس - ما قلت هذا .. »

وقد مات الفاروق وهو يوصي علياً فيقول : « اتق الله يا علي ان وليت

شيئا ، فلا تحملن بني هاشم على رقاب المسلمين » .. ثم يلتفت الى عثمان فيقول له : « اتق الله ان وليت شيئا فلا تحملن بني أمية على رقاب المسلمين » ..



ومن عجائب الحيل التي تحاول بها الفرائز الانسانية أن تبقى وجودها وتمضي لطبيعتها ، أن بنى أمية اتفقوا من حرب الاسلام للعصية في تعزيز عصبيتهم ، فجعلوها حجة على بني هاشم أن النبوة لا تحصر الأمر فيهم وأن الأنبياء لا يورثون .. واذا نهضت هذه الحجة على بني هاشم ، فبنو أمية أقوى المنتفعين بها من بطون عبد مناف !

وقد أوجبت الضرورة قبول المجاملة في هذه المنافسات فترة من الزمن على عهد معاوية بن أبي سفيان ، فكان يلفظ القول الى أبناء علي ويواليهم بالهدايا والمجاملات ، ولكنه كان مضطرا الى مجاملة آل علي ومضطرا الى تنقص علي والغض من دعواه . فكان بذلك مضطرا الى التقيضين في آن.

انه ملك وبائع بالملك ليزيد وهو يعلم أنه غالب بالسلاح والمال ، مغلوب بالسمعة والشعور . فكان الناس يفضلون عليا عليه وهو لا يملك ان يفاضله بقرابة النبي ، ولا بالسابقة الى الاسلام ، ولا بالعراقة في قرش . فتجنب النسب والسابقة ، وعمد الى شخص علي في منازعات الخلافة ، فاتهمه بثرثرة الكلمة بين المسلمين ، وأمر بلعنه على المنابر عسى أن يضعف من تلك المكانة التي هو مغلوب بها ويستبقي الدولة التي هو بها غالب .. ولج في ذلك حتى قتل أناسا لم يطيعوه في لعن علي واتهامه ، وأبى أن يجيب الحسن بن علي الى شرطه الذي أراد به أن يرفع اللعن عن أبيه .. وكان معاوية على حصافته يجهل أنه قد أضاع سمعة وشعورا من حيث حارب عليا في مقام السمعة والشعور ..

وان مجاملة كهذه التي تحيي الرجل وتغض من قدر أبيه لهي أضعف مجاملة بين متلاقيين ، فضلا عن خصمين متناقسين قد آل بهما التنافس بعد أجيال الى مفترق الطريق

زواج الحسين

وكانما كانت هذه المنافسة المؤصلة الجذور لا تكفي قصاص التاريخ ، فأضاف إليها أناس من ثقافتهم قصة منافسة أخرى هي وحدها كافية للنقرة بين قلبين متآلفين . وهي قصة زواج الحسين رضي الله عنه بزینب بنت اسحق التي كان يهواها يزيد هوى أدنفه وأعياء

وكانت زينب هذه على ما قيل أشهر فتيات زمانها بالجمال ، وكانت زوجة لعبدالله بن سلام القرشي والي العراق من قبل معاوية

فمرض يزيد بحبها وأخفى سره عن أهله ، حتى استخرجه منه بعض خصيان القصر الذين يعينونه على شهواته .. فلما علم أبوه سر مرضه أرسل في طلب عبد الله بن سلام واستدعى إليه أبا هريرة وأبا الدرداء ، فقال لهما: إن له ابنة يريد زواجها ولم يرض لها خليلاً غير ابن سلام ، لدينه وفضله وشرفه ورغبة معاوية في تكريمه وتقريبه . فخدع ابن سلام بما بلغه وفاتح معاوية في خطبة ابنته ، فوكل معاوية الأمر إلى أبي هريرة ليلتصها ويستمع جوابها . فكان جوابها المتفق عليه بينها وبين أبيها أنها لا تكره ما اختاروه ، ولكنها تخشى الضر وتشفق أن يسوقها إلى ما يفضب الله فطلق ابن سلام زوجته واستعجز معاوية وعده .. فاذا هو يلويه به ويقول بلسان ابنته: إنها توجس من رجل يطلّق زوجته وهي ابنة عمه وأجمل نساء عصره ..

وقيل: إن الحسين سمع بهذه المكيدة ، فسأل أبا هريرة أن يذكره عند زينب خاطباً .. فصدع أبو هريرة بأمره وقال لزينب : « انك لا تعلمين طلاباً خيراً من عبد الله بن سلام »

قالت : « من ؟ » قال : « يزيد بن معاوية والحسين بن علي ، وهما معروفان لديك بأحسن ما تبتغينه في الرجال »

واستشارته في اختيار أيهما ، فقال : « لا أختار قم أحد على قم قبيله
رسول الله ، تضعين شفتيك في موضع شفتيه »

فقلت : « لا أختار على الحسين بن علي أحدا ، هو رباطة النبي وسيد
شباب أهل الجنة »

فقال معاوية متغيظاً :

إنمعي أمّ خالدٍ ربّ ساعٍ لقاعدٍ

ولم يلبث الحسين أن ردها الى زوجها قائلاً : « ما أدخلتها في بيتي
وتحت نكاحي رغبة في مالها ولا جمالها ، ولكن أردت لحلالها لبعولها »

فان صحت هذه القصة وهي متواترة في تواريخ الثقات ، فقد تم بها
ما نقص من النفرة والخصومة بين الرجلين ، وكان قيام يزيد على الخلافة
يوم فصل في هذه الخصومة ، لا يقبل الارجاء ، وكان بينهما كما أسلفنا
مفترق طريق ..

مُوازَنَة

لخص المقرزي المنافسة التي بين الهاشميين والأمويين في بيتين فقال :
عبد شمس قد أضرت لبني ها
ثم حرباً يشيب منها الوليد
فابن حرب للمصطفى ، وابن هند
لعلي ، وللعسرين يزيد
وسنعرض في ختام هذا الفصل عرضاً موجزاً لهذه المقابلة المتسلسلة بين
أفراد الأسرتين لتحقيق الرأي فيها ، ولكننا نجتزئ هنا بالمقابلة بين
الخصمين المتصاولين من هاشم وعبد شمس في شخصي الحسين ويزيد ..
فأياً كان الميزان الذي يوزن به كل من الرجلين ، فلا مراء البتة في خير
الرجلين ..

وما من رجل فاز حيث ينبغي أن يخيب ، كما قد فاز يزيد بن معاوية في
حربه للحسين ، وما اختصم رجلان كان أحدهما أوضح حقاً وأظهر فضلاً
من الحسين في خصومته ليزيد بن معاوية
والموازنة بين هذين الخصمين هي في بعض وجوها موازنة بين الهاشميين
والأمويين من بداءة الخلاف بين الأسرتين ، وهي موازنة حفظت كفتيها
على وضعها زهاء سبعة قرون ، فلم يظهر في هذه القرون أموي قبح ، الا
ظهرت فيه الخصال الأموية المعهودة في القبيلة بأسرها ، ولم يظهر في خلالها
هاشمي قبح ، الا رأيت فيه ملامح من تلك الخصال التي بلغت مثلها الأعلى
في محمد بن عبد الله عليه السلام
والهاشميون والأمويون من أرومة واحدة ترتفع الى عبد مناف ، ثم
الى قريش في أصلها الأصيل ..

ولكن الأمرين تختلفان في الأخلاق والأمزجة وان اتحدتا في الأرومة..
فينو هاشم في الأغلب الأعم مثاليون أريجيون ولا سيما أبناء فاطمة
الزهراء ، وبنو أمية في الأغلب الأعم عمليون قعيون ، ولا سيما الأصلاء
منهم في عبد شمس من الآباء والأمهات

وتفسير هذا الاختلاف مع اتحاد الأرومة غير عسير .. فان الأخوين في
البيت الواحد قد يختلفان في الأخلاق والأعمال ، كما يختلف الغريبان من
أمتين بعيدتين ، تبعاً لاختلاف سلسلة الميراث في الأصول والفروع ، على
ذلك النحو الذي يأذن أحيانا باختلاف الألوان والملامح في نسل واحد ،
تأخذ كل شعبة منه بناحية من فواحي الوراثة

ومن الثابت الذي لا نزاع فيه أن عبد المطلب وأمية كانا يختلفان حتى
في الصورة والقامة والملامح ..
وفي نسل أمية شبهة تشير إليها ولا تزيد ، فهي محل الإشارة والمراجعة
في هذا المقام ..

دخل دغفل النسابة على معاوية فقال له : « من رأيت من علية قرش ؟ » ..
فقال : « رأيت عبد المطلب بن هاشم وأمية بن عبد شمس » . فقال :
« صفهما لي » . فقال : « كان عبد المطلب أبيض ، مديد القامة ، حسن
الوجه ، في جبينه نور النبوة وعز الملك ، يطيف به عشرة من بنيهم كأنهم
أسد غاب » . قال : « فصف أمية » . قال : « رأيت شيخا قصيرا ، نحيف
الجسم ضمررا ، يقوده عبده ذكوان » . فقال معاوية : « مه ! .. ذاك ابنه
أبو عمرو » . فقال دغفل : « ذلك شيء قلموه بعد وأحدثتموه .. وأما
الذي عرفت فهو الذي أخبرتك به »

وذكر الهيثم بن عدي في كتاب « المثالب » أن أبا عمرو بن أمية كان عبداً
لأمية اسمه ذكوان فاستلحقه ، ونقل أبو الفرج الأصبهاني - وهو من
الأمويين - ما تقدم فلم يعرض له بتفنيد ..
ووضح الفرق بين بني هاشم وبني أمية في الخلائق والمناقب في الجاهلية-

قبل الاسلام . فكان الهاشميون سراعاً الى النجدة ونصرة الحق والتعاون عليه .. ولم يكن بنو أمية كذلك .. فتخلفوا عن حلف الفضول الذي نهض به بنو هاشم وحلفاؤهم ، وهو الحلف الذي اتفق فيه نخبة من رؤساء قريش « ليكونن مع المظلوم حتى يؤدوا اليه حقه ، وليأخذن أنفسهم بالتأسي في المعاش والتساهم في المال ، وليمنعن القوي من ظلم الضعيف والمقاتن من عنف الغريب » واتفقوا على هذا الحلف لأن العاص بن وائل اشترى بضاعة من رجل زيدي ولواه بشمها ، فنصروا الرجل الغريب على القرشي وأعطوه حقه ..

ولما تنافر عبد المطلب وحرب بن أمية الى قنيل بن عدي ، قضى لعبد المطلب وقال لحرب :

أبوك معاهر وأبوه عفت وذاد القنيل عن بلد حرام
يشير الى قنيل أبرهة الذي أغار به على مكة . وقال عن أمية إنه «معاهر» لأنه كان يتعرض للنساء ، وقد ضرب بالسيف مرة لأنه تعرض لامرأة من بني زهرة ، وكان له تصرف عجيب في علاقات الزواج والبنوة . فاستلحق عبده ذكوان وزوجه امرأته في حياته ، ولم يعرف سيد من سادات الجاهلية قط صنع هذا الصنيع

اختلاف النشأة

وندع اختلاف الطبائع ومغامز النسب ثم ننظر في اختلاف النشأة والعادة — مع اختلاف الخلقة الجسدية — فنرى انهما صالحتان لتفسير الفارق بين أبناء هاشم وأبناء عبد شمس بعد جيلين أو ثلاثة أجيال .. فقد كان بنو هاشم يعملون في الرئاسة الدينية ، وبنو عبد شمس يعملون في التجارة أو الرئاسة السياسية .. وهما ما هما في الجاهلية من الربا والمماكسة والفن والتطيف والتزييف ، فلا عجب أن يختلفا هذا الاختلاف بين أخلاق الصراحة وأخلاق المساومة ، وبين وسائل الايمان ووسائل الحيلة على النجاح ويتفق كثيراً في الكهانات الوثنية أن يتصف رؤساء الأديان بصفات

الرياء والدهاء والعبث بأحلام الأغرار والجهلاء ، ولكنهم يتصفون بهذه الصفة حين يعلمون الكذب فيما يمارسون من شعائر الكهانة ، ومظاهر العبادة ، ويتخذونها صناعة يروجونها لمنفعتهم أو لا يقدرّون فيها من منفعة أولئك الأغرار والجهلاء ..

أما أبناء هاشم فلم يكونوا من طراز أولئك الكهان المشعوذين ، ولا كانوا من المحتالين بالكهانة على خداع أنفسهم وخداع المؤمنين والمصدقين بل كانوا يؤمنون بالبيت ورب البيت ، وبلغ من إيمانهم بدينهم أن عبد المطلب - جد النبي عليه السلام - أوشك أن يذبح ابنه فدية لرب البيت لأنه نذر « لئن عاش له عشرة بنين لينحرن أحدهم عند الكعبة » ، ولم يتحلل من نذره حتى استوثق من كلام العرافة بعد رمي القداح ثلاث مرات

والأخلاق المثالية توائم الرئاسة الدينية التي يدين أصحابها بما يدعون إليه .. فإن لم تكن في بني هاشم موروثه من معدن أصيل في الأسرة ، فهي أشبه بسمت الرئاسة الدينية والعقيدة المتسكنة والشعائر المتبعة جيلا بعد جيل ، وهي أخلق أن تزاد في الأسرة تمكناً بعد ظهور النبوة فيها ، وأن يتلقاها بالوراثة والقدوة أسباط النبي وأقرب الناس إليه ..

وانك لتتحدّر مع أعقاب الذرية في الطالبين - أبناء علي والزهراء - مائة سنة وأربعمائة سنة ، ثم يبرز لك رجل من رجالها فيخيل اليك أن هذا الزمن الطويل لم يبعد قط بين الفرع وأصله في البخصال والعادات .. كأنما هو بعد أيام معدودات لا بعد المئات وراء المئات من السنين ، ولا تلبث أن تهتف عجباً : ان هذه لصفات علوية لاشك فيها ، لأنك تسمع الرجل منهم يتكلم ويحجب من يكلمه ، وتراه يعمل ويجزي من عمل له ، فلا تخطيء في كلامه ولا في عمله تلك الشجاعة والصراحة ، ولا ذلك الذكاء والبلاغ المسكت ، ولا تلك اللوازم التي اشتهر بها علي وآله ؛ تجمعها في كلمتين اثنتين تدلان عليها أوفى دلالة ، وهما : « الفروسية والرياضة » ..

طبع صريح ، ولسان فصيح ، ومتانة في الأسر يستوي فيها الخلق والخلق ، ونضوة لا تبالي ما يفوتها من النفع اذا هي استقامت على سنة المروءة والاباء ..

فمن يحيى بن عمر ، الى علي بن أبي طالب ، خمسة أو ستة أجيال .. ولكن يحيى بن عمر يوصف لك ، فاذا هو صورة مصغرة من صور علي ابن أبي طالب على نحو من الانحاء ، فمن أوصافه التي وصفه بها الكاتب الأموي أبو الفرج الأصبهاني انه كان « رجلا فارسا ، شجاعا ، شديد البدن ، مجتمع القلب بعيداً عن رهق الشباب وما يعاب به مثله » وما روي عنه « انه كان مقيماً ببغداد ، وكان له عمود حديد ثقیل يكون معه في منزله ، وربما سخط على العبد أو الأمة من حشمه .. فيلوي العمود في عنقه فلا يقدر أحد أن يحطه عنه حتى يحطه يحيى رضي الله عنه » ولما ضايقه الأمراء وضنوا عليه بجراته في بيت المال ، كان يجوع ويعرض عليه الطعام فيأباه ويقول : « ان عشنا أكلنا »

ثم ثار وبلغت أنباء ثورته ببغداد ، فأقبلت عليهم الجموع المحشودة لقتاله ، وأسرع اليه بعض الأعراب فصاح به : « أيها الرجل ، أنت مخدوع .. هذه الخيل قد أقبلت » .. فوثب الى متن فرسه فجال به ، وحمل على قائد القوم فضربه ضربة بسيفه على وجهه .. فوُلَّى منهزماً وتبعه أصحابه ، فجلس معهم ساعة وهو لا يبالي ما يكون

ولما تكاثرت عليه الجموع وقتل بعد ذلك ، اتهم الناس صاحبه الهيضم العجلي انه كان مدسوساً عليه ، وانه غرر به لينكص عنه عند احتدام القتال . فأقسم الرجل بالطلاق انه لم يكن له في الهزيمة صنع مدبر .. قال : « وانما كان يحيى يحمل وحده ويرجع ، فنهيته عن ذلك فلم يقبل .. وحمل مرة كما كان يفعل ، فبصرت عيني به وقد صرع في وسط عسكرهم ، فلما رأيته قتل انصرفت بأصحابي » ويحيى الشهيد هذا هو الذي قال ابن الرومي جيمته المشهورة في وصف قتاله ومقتله ، وهي طويلة منها قوله يخاطب أمراء زمانه :

غلو شهد الهيجا بقلب أيكم
 غداة التقى الجمعان والخيـل تمعج (١)
 لأعطى يد العاني أو ارتد هاربا
 كما ارتد بالقاع الظليم (٢) المهيج
 ولكنه ما زال يغشى بنحـره
 شبا الحرب حتى قال ذو الجهل : أهوج
 وحاشى له من تلـكم غير أنه
 أبى خطة الأمر الذي هو أسمع
 وأين به عن ذاك ؟.. لا أين - انه
 اليه بعرقيه الزكـين محرج
 كأنى به كالليث يحمي عـرنسه
 وأشبـاله لا يزدهيه المهجع
 كدأب علي في المواطن قبـله
 - أبي حسن - والفصن من حيث يخرج
 كأنى أراه اذ هوى عن جواده
 وعقر بالترب الجبين المشجع
 . فعب به جسماً الى الأرض اذ هوى
 وحب به روحاً الى الله تعرج

وقد أصاب ابن الرومي الوصف والتعليل ، فما كان كل من يحيى
 ولا أسلافه من قبله الا علياً صغيراً يتأسى بعلي الكبير ، أو غصناً زاكياً
 يخرج من دوحته الكبرى ، « والفصن من حيث يخرج » كما قال ، ولولا قوة
 هذه الطوائف في أساس الأسرة الطالبية لما انحدرت على هذه الصورة
 الواضحة بعد ستة أجيال . فنحن نرى يحيى بن عمر بعد هذه الأجيال
 - وهو بعموده الحديدية وجراته التي لا تنزعزع ويقينه الذي لا يلوي

(١) معج القوس : أسرع سيرة في سهولة
 (٢) ذكر النعام

به الاغراء والوعيد - كأنما هو نسخة من جده الكبير الذي يحمل
باب خير وقد أعيا حمله الرجال ، وينهد لمرو بن وّد وقد تهيئه مئات
الأبطال ، ويتوسط الصفوف حاسرا وقد برزوا له بشكة القتال ودروع
انزال ..

ولم يكن لبني أمية - على تقيض هذا - نصيب ملحوظ من الخلائق
المثالية والشمائل الدينية ، ولا كان ظهور النبوة في أسرة منافسة لأسرتهم
من شأنه أن يعزز مناقبها فيهم كما يعتز بها أبناء بيتها وفروع أرومتها .
بل لعله كان من شأنه أن يجنح بهم من طرف خفي الى صفات تقابل تلك
الصفات ، ومزايا تعوض لهم ما فاتهم من تلك المزايا .. فتمكنت فيهم قبل
ظهور النبوة وبعدها خلائقهم العملية التي دربتهم عليها المساومات التجارية
وراضهم عليها مراس المطامع السياسية . فاشتهر أناس من رؤوسهم
بمحاسن هذه الخلائق ومعائبها على السواء ، وشاعت عنهم صفات الحلم
والصبر والحنكة والدهاء كما شاعت عنهم صفات المراوغة والجشع
والاقبال على الترف ومناعم الحياة



ولقد تقابل الحسين بن علي ويزيد بن معاوية في تمثيل الأسرتين ، كما
تقابلا في كثير من الخلائق والخطوط .. ولكنهما تفاوتتا في تمثيل أسرتيهما
كما تفاوتتا في غير ذلك من وجوه الخلاف بينهما .. فكان الحسين بن علي
نموذجاً لأفضل المزايا الهاشمية، ولم يكن يزيد بن معاوية نموذجاً لأفضل
المزايا الأموية ، بل كان فيه الكثير من عيوب أسرته ولم يكن له من
مناقبها المحمودة الا القليل

وليس بنا هنا أن تفصل القول في أحوال كل من الرجلين وخصائص
كل من النموذجين ، ولكننا نجتزئ منهما بما يملأ الكفتين في هذا الميزان،
وهو ميزان الأريحية والنفعية في حادث كبير من حوادث التاريخ العربي
يندر نظيره في جميع التواريخ

مكانة الحسين

واذا كانت المعركة كلها هي معركة الأريحية والنفعية ، فالمزية الأولى التي ينبغي توكيدها هنا للحسين بن علي رضي الله عنه هي مزية نسبه الشريف ومكانه من محبة النبي عليه السلام .. ان المؤرخ الذي يكتب هذا الحادث قد يكون عربياً مسلماً أو يكون من غير العرب والمسلمين ، وقد يؤمن بمحمد أو ينكر حمداً وغيره من الأنبياء .. ولكنه يخطئ دلالة الحوادث التاريخية اذا استخف بهذه المزية التي قلنا انها أحق مزايا الحسين بالتوكيد في الصراع بينه وبين يزيد فليس المهم أن يؤمن المؤرخون بقيمة ذلك النسب الشريف في تترسهم أو قيمته في علوم العلماء وأفكار المفكرين ، ولكننا المهم أن أتباع يزيد كانوا يؤمنون بحق ذلك النسب الشريف في الرعاية والمحبة ، وأنهم مع هذا غلبتهم منافعهم على شعورهم فكانوا من حزب يزيد ولم يكونوا من حزب الحسين ..

قلولا هذه المزية في الحسين لما وضع الصراع بين الأريحية والنفعية عند الفريقين ، ولا كان المصطرون هنا وهناك من مزاجين مختلفين ، ولا كان للمعركة كلها تلك الدلالة التي كشفت النفس الانسانية في جانبيها منها قوين ، يتنازعان حوادث الأمم والأفراد من زمان بعيد . وسيظلان على نزاعهما هذا الى زمان بعيد



ولقد كان الحسين بن علي بهذه المزية أحب إنسان الى قلوب المسلمين ، وأجدر انسان أن تنعطف اليه القلوب

كان النبي عليه السلام هو الذي سماه ، وسمى من قبله أخاه .. قال علي رضي الله عنه : « لما ولد الحسن سميت به حرباً فجاء رسول الله فقال : (أروني ابني ما سميتوه ؟) . قلت : (حرب !) فقال : (بل هو حسن) . فلما ولد الحسين سميت به حرباً ، فجاء رسول الله فقال : (أروني ابني .. ما سميتوه ؟) . قلت : (حرب !) . فقال : (بل هو حسين) .. »

وذهب الى الحسين واخوته كل ما في قواد النبي عليه السلام من محبة البنين ، وهو مشوق القواد الى انذرية من نسله . فكان عليه السلام لا يطيق أذاهما ، ولا يجب أن يستم الى بكاء منهما في طفولتهما ، على كثرة مايكي الأطفال الصغار . وخرج من بيت عائشة يوماً ، فمر على بيت فاطمة فسمع حسيناً يبكي ، فقال : « ألم تعلمي أن بكاءه يؤذيني ؟ » وكان يقول لها : « ادعي اليّ ابني » .. فيشمهما ويضمهما اليه ، ولا يبرح حتى يضحكهما ويتركهما ضاحكين . وروى أبوهريرة أنه كان عليه السلام يدلع لسانه للحسين ، فيرى الصبي حمرة لسانه فيمض اليه ، وكان عيينة بن بدر ، شهده في بعض هذه المجالس فقال متعجباً : « يصنع هذا بهذا ؟ فوالله ان لي الولد وما قبلته قط ! » قال عليه السلام : « من لا يرحم ، لا يرحم ؟ »

وخرج ليلة في احدى صلاتي العشاء وهو حامل حسناً أو حسيناً ، فوضعه ثم كبر للصلاة فأطال سجدة الصلاة ، قال راوي الحديث : « فرفعت رأسي فإذا الصبي على ظهر رسول الله وهو ساجد فرجعت الى سجودي ، فلما قضى الصلاة قيل يا رسول الله : انك سجدت بين ظهري صلاتك سجدة أطلتها حتى ظننا أنه قد حدث أمر أو أنه يوحى اليك .. » قال : « كل ذلك لم يكن .. ولكن ابني ارتحلني فكرهت أن أعجله .. » وقام عليه السلام يخطب المسلمين ، فجاء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران يمشيان ويعثران .. فنزل عليه السلام من المنبر ، فحملهما ووضعهما بين يديه ثم قال : « صدق الله ! .. (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) .. نظرت الى هذين الصبيين يمشيان ويعثران ، فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما »

ولا يوجد مسلم في العصر القديم أو العصر الحديث يحب نبيه كما يحب المؤمنون أنبياءهم ، ثم يصغر عنده حساب هذا الحنان الذي غمر به قلبه

الكرم سبطيه وأحب الناس إليه .. فهذا الحنان النبوي قد أصبح الحسين في عداد تلك الشخوص الرمزية التي تتخذ منها الأمم والمملع عنوانا للعب ، أو عنوانا للفخر ، أو عنوانا للألم والقداء .. فإذا بها محبوب كل فرد ومفخرته ، وموضع عطفه واشفاقه ، كأنما تمت إليه وحده بصلة القرابة أو بصلة المودة ..

وقد بلغ الحسين بهذا الحنان — مع الزمن — مبلغه من تلك المكافئة الرمزية فأوشك بعض واصفيه أن يلحقه في حمله وولادته ورضاعه بمواليد المعجزات . فقال بعضهم : « لم يولد مولود لسته أشهر وعاش الا الحسين وعيسى بن مريم » . وقال آخرون انه رضي الله عنه لم ترضعه أمه ولم ترضعه أثنى « واعتلت فاطمة لما ولدت الحسين وجف لبنها فطلب رسول الله مرضعة فلم يجد ، فكان يأتيه فيلقه ابهامه فيمصه ويجعل الله في ابهام رسوله رزقا ينفذه ، ففعل ذلك أربعين يوما وليلة ، فأثبت الله سبحانه وتعالى لحمه من لحم رسول الله .. »

وروي عنه غير ذلك كثير من الأساطير التي تحيط بها الأمم تلك الشخوص الرمزية التي تمزها وتغليها فتلتبس لها مولدا غير المولد المألوف ، والنشأة المعهودة ، وتلحقها أو توشك أن تلحقها بالخوارق والمعجزات ..

ولقد كانت حقيقة الحسين الشخصية كفوًا لتلك الصورة الرمزية التي نسجت حولها الأجيال المتعاقبة قبل أن يرى منه أبناء جيله غير تلك الحقيقة . فكان ملء العين والقلب في خلق وخلق ، وفي أدب وسيرة ، وكانت فيه مشابيه من جده وأبيه .. الا أنه كان في شدته أقرب الى أبيه . قال رضي الله عنه مشيرا الى الحسن : « ان ابني هذا سيخرج من هذا الأمر ، أشبه أهلي بي الحسين » . واتفق بعض الثقات على أن « الغالب على الحسن الحلم والأناة كالنبي ، وعلى الحسين الشدة كعلي »

صفات الحسين

وقد تعلم في صباه خير ما يتعلمه أبناء زمانه من فنون العلم والأدب والفروسية ، واليه يرفع كثير من المتصوفة وحكماء الدين نصوصهم التي يقولون عليها ويردونها الى علي بن أبي طالب رضي الله عنه

وقد أوتي ملكة الخطابة من طلاقة لسان وحسن بيان وغنة صوت وجمال إلقاء . ومن كلامه المرتجل قوله في توديع أبي ذرّ وقد أخرجه عثمان من المدينة بعد أن أخرجه معاوية من الشام : « يَا عَمَّاه ! ان الله قادر أن يغيّر ما قد ترى . والله كل يوم في شأن : وقد منعك القوم دنياهم ومنعتهم دينك ، وما أغناك عما منعوك وأحوجهم الى ما منعهم ، فاسأل الله الصبر والنصر ، واستعذ به من الجشع والجزع ، فان الصبر من الدين والكرم ، وان الجشع لا يقدم رزقاً والجزع لا يؤخر أجلاً »

وكان يومئذ في نحو الثلاثين من عمره فكأنما أودع هذه الكلمات شعار حياته كاملة منذ أدرك الدنيا الى أن فارقها في مصرع كربلاء



وتواترت الروايات بقوله الشعر في أغراض الحكمة وبعض المناسبات البيتية ، ومن ذلك هذه الأبيات :

إغْنِ عن المخلوق بالخالق	تغنّ عن الكاذب والصادق
واسترزق الرحمن من فضله	فليس غير الله من رازق
من ظنّ أن الناس يغفونّه	فليس بالرحمن بالوائق

ومنه هذان البيتان في زوجته وابنته :

لمسرك انتى لأحب داراً تكون بها سكينه والربابُ
أحبهما وأبذل كلّ مالي وليس لعابري عندي عتاب
وهما - سواء صحت نسبتهما اليه أو لم تصح - معبران عن خلقه في بيته وبين أهله ، فقد كان من أشد الآباء حذباً على الأبناء وأشد الأزواج عطفاً على النساء ، ومن وفاء زوجاته بعد مماته أن الرباب هذه التي ذكرت في البيتين السابقين خطبها أشرف قرش بعد مقتله فقالت .

« ما كنت لأتخذ حماً بعد رسول الله .. » وبقيت سنة لا يظلمها سقف حتى
فنيست وماتت ، وهي لا تفتر عن بكائه والحزن عليه ..

خلق كريم

وقد سنَّ الحسين لمن بعده سنَّة في آداب الأسرة تليق بالبيت الذي
نشأ فيه ووكل اليه أن يرعى له حقه ويوجب على الناس مهابته وتوقيره ،
فهو على فضله وذكائه وشجاعته ورجحانه على أخيه الحسن في مناقب
كثيرة ومآثر عدة كان يستمع الي رأي الحسن ولا يسوءه بالمراجعة
أو المخالفة . فلما همَّ الحسن بالتسليم لمعاوية كان ذلك على غير رضى
من الحسين . فلم يوافقته وأشار عليه بالقتال ، فغضب الحسن وقال له :
« والله لقد هممت أن أسجنك في بيت وأطين عليك بابه ، حتى أقضي
بشأني هذا وأفرغ منه ثم أخرجك .. »
فلم يراجعه الحسين بعدها وآثر الطاعة والسكوت ..

ومن رعايته لسنن الأسرة ووصايا الأبوة انه ركه دين فساومه معاوية
بمائتي ألف دينار أو بمبلغ جسيم من المال على عين « أبي بيزر » فأبى
أن يبيعهما مع حاجته الى بعض ما عرض عليه - لأن أباه تصدق بمائتها
لفقراء المدينة ، ولو أنه باعها لوقفها معاوية على أولئك الفقراء
وقد أخذ نفسه بسمت الوقار في رعاية أسرته ورعاية الناس عامة ..
فهابه الناس وعرف معاوية عنه هذه المهابة فوصفه لرجل من قرش ذاهب
الى المدينة فقال : « اذا دخلت مسجد رسول الله فرأيت حلقة فيها قوم
كأن على رؤوسهم الطير ، فتلك حلقة أبي عبد الله مؤتزرأ الى أنصاف
ساقيه .. »

ولم يذكر عنه قط أنه كان يواجه الناس بتخطئة وهو يعلمهم ويصرهم
بشئون دينهم ، الا أن تكون مكابرة أو لجاجة فله في جواب ذلك أشباه
تلك القوارص التي كانت تؤثر عن أبيه

وما لم تكن مكابرة أو لجاجة فهو يحتال على تصحيح الخطأ حيلة
لا غشاضة فيها على المخطئين
فمن آدابه وآداب أخيه في ذلك أنها رأيا اعرابياً يخفف الوضوء
والصلاة فلم يشاء أن يجباه بغلظه وقال له : « نحن شابان وأنت شيخ
ربما تكون أعلم بأمر الوضوء والصلاة منا ، فتوضأ ونصلي عندك ،
فإن كان عندنا قصور تعلمنا » . فتنبه الشيخ الى غلظه دون ان يأتف
من تسييهما اليه . ومر يوماً بمساكين يأكلون فدعوه الى الطعام على
عادة العرب ، فنزل وأكل معهم ثم قال لهم : « قد أجبتكم فأجيوني »
ودعاهم الى العشاء في بيته

ورويت الغرائب في اختبار حذقه بالفقه واللغة كما رويت أمثال هذه
الغرائب في امتحان قدرة أبيه عليهما السلام .. فقيل : ان اعرابياً دخل
المسجد الحرام فوقف على الحسن رضي الله عنه وحوله حلقة من مريديه
فسأل عنه ، فقال لما عرفوه به : « إياه أردت .. جئت لأطارحه الكلام
وأسأله عن عويس العريية » . فقال له بعض جلسائه : « ان كنت جئت
لهذا فابدأ بذلك الشاب » . وأوماً الى الحسين عليه السلام ، فلما سلم
على الحسين وسأله عن حاجته قال : « اني جئتك من الهرقل والجعلل
والأيتم والهمهم » فتبسم الحسين وقال :

— يا اعرابي ! .. لقد تكلمت بكلام ما يعقله الا العالمون
فأجابه الاعرابي قائلاً يريد الاغراب : وأقول أكثر من هذا ، فهل أنت
مجيبي على قدر كلامي ؟ .. ثم أذن له الحسين فأشدد أبياتاً تسعة ، منها :
هفا قلبي الى اللهو وقد ودع شرخيه
فأجابه الحسين مرتجلاً بتسعة أبيات في معناها ومن وزنها وقوافيها ،
يقول منها :

فما رسم شجاني قد	محت آيات رسميه
سفور درجت ذيلين	في بوغاء قاعيه
هتوف مرجف ترى	على تلييد قويه

الى آخر الآيات .. ثم قسر له ما أراد من الهرقل وهو ملك الروم ،
والجمل وهو قصار النخل ، والأيتم وهو بعض النبات ، والهمهم وهو
القليب الغزير الماء ، وفي هذه الكلمات أوصاف البلاد التي جاء منها
واشارة اليها ..

فقال الاعرابي : « ما رأيت كالיום أحسن من هذا الغلام كلاما ،
وأدرب لسانا ، ولا أفصح منه منطقا »
وتلك رواية من روايات على منوالها ، ان لم تنبئ بما وقع فهي منبئة
بما تداوله الناس من شهرة الحسين في صباه الباكر بالعلم والفصاحة ..
ولخبرته بالكلام وشهرته بالفصاحة ، كان الشعراء يرتادونه وبهم من
الطمع في اصغائه أكبر من طمعهم في عباطه .. ولكنه على هذا كان يجري
معهم على سرعة ذوي الأقدار والأخطار من أنداده ، فيبذل لهم الجوائز
ما وسعه البذل ويؤثرهم على نفسه في خصاصة الحال . وقد لاهه أخوه
الحسن في ذلك فكتب اليه « ان خير المال ما وقى به العرض » الا أنه في
الواقع لم يكن يعطي لوقاية العرض وكفى ، ولكنه كان يعطي من قصده
من ذوي الحاجات ولا يخيب رجاء لمن استعان به على مروءة

وفاء وشجاعة

وقد اشتهر مع الجود بصفتين من أكرم الصفات الانسانية وأليقهما
ببيته وشرفه ، وهما الوفاء والشجاعة
فمن وفائه أنه أبى الخروج على معاوية بعد وفاة أخيه الحسن لأنه
عاهد معاوية على المسالمة ، وقال لأنصاره الذين حرضوه على خلع
معاوية ان بينه وبين الرجل عهدا وعقدا لا يجوز له نقضه حتى تمضي
المدة ، وكان معاوية يعلم وفاءه وجوده معاً ، فقال لصحبه يوما وقد
أرسل الهدايا الى وجوه المدينة من كسب وطيب وصلات : « ان شئتم
أنبأناكم بما يكون من القوم .. أما الحسن فلعله ينيل نساءه شيئا من
الطيب وينهب ما بقي من حضره ولا ينتظر غائبا ، وأما الحسين فيبدأ بإيتام
من قتل مع أبيه بصفين فان بقي شيء نحر به الجزر وسقى به اللبن .. »

. وشجاعة الحسين صفة لا تستغرب منه لأنها « الشيء من معدنه » كما قيل . وهي فضيلة ورثها عن الآباء وأورثها الأبناء بعده ، وقد شهد الحروب في افرقية الشمالية وطبرستان والقسطنطينية ، وحضر مع أبيه وقائعه جميعاً من الجمل الى صفين . وليس في بني الانسان من هو أشجع قلباً ممن أقدم على ما أقدم عليه الحسين في يوم كربلاء

وقد تربى للشجاعة كما تلقاها في الدم بالوراثة ، فتعلم فنون الفروسية كركوب الخيل والمصارعة والعدو من صباه ولم تفته ألعاب الرياضة التي تتم بها مراقة الجسم على الحركة والنشاط .. ومنها لعبة تشبه « الجولف » عند الأوروبيين كانوا يسمونها المداحي : جمع مدحاة ، وهي أحجار مثل القرصة يحفرون في الأرض حفرة ويرسلون تلك الأحجار ، فمن وقع حجره في الحفرة فهو الغالب



أما عاداته في معيشته فكان ملاكها لطف الحس وجمال الذوق والقصد في تناول كل مباح . كان يحب الطيب والبخور ، ويأثق للزهر والريحان .. وروى أنس بن مالك انه كان عنده فدخلت عليه جارية بيدها طاقة من ريحان فحيتها بها . فقال لها : « أنت حرة لوجه الله تعالى » فسأله أنس متعجباً : « جارية تجيئك بطاقة ريحان فتعتمقها ؟ » . قال : « كذا أدبنا الله .. قال تبارك وتعالى : (وإذا حُيِّمَتْ بِحَيَةٍ فَحَيُوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا) .. وكان أحسن منها عتقها »

وكان يميل للفكاهة ويأنس في أوقات راحته لأحاديث أشعب وأضحيكه ، ولكنه على شيوع الترف في عصره لم يكن يقارب منه الا ما كان يجمل بمثله .. حتى تحدث المتحدثون أنه لا يعرف رائحة الشراب .. وكانت له صلوات يؤديها غير الصلوات الخمس ، وأيام من الشهر

وقد عاش سبعا وخمسين سنة بالحساب الهجري ، وله من الأعداء من يصدقون ويكذبون .. فلم يسه أحد منهم بمحابة ولم يملك أحد منهم أن

ينكر ما ذاع من فضله ، حتى حار معاوية بعينه حين استعظم جلساؤه خطاب الحسين له . واقترحوا عليه أن يكتب اليه بما يصغره في نفسه . فقال انه كان يجد ما يقوله في علي ، ولكن لا يجد ما يقوله في حسين تلك جملة القول في سيرة أحد الخصمين ..

خلق يزيد

ويقف خصمه أمامه موقف المقاتلة والمناقضة لا موقف المقارنة والمعادلة في معظم خلافته وعاداته وملكاته وأعماله

فيزيد بن معاوية عريق النسب في بني عبد مناف ثم في قريش ، ولكن الأصدقاء والخصوم والملاحين والقادحين متفقون على وصف الخلائق التي اشتهر بها أبناء هذا الفرع من عبد مناف . وأشهرها الاثرة ، وأحمد ما يحمد منها أنها تنفع الناس من طريق النفع لأصحابها . وندر من وجوه الأمويين في الجاهلية أو الاسلام من اشتهر بخصلة تجلب الى صاحبها ضررا أو مشقة في سبيل نفع الناس ..

وبيت أبي سفيان بيت سيادة مرعية لا مرء فيها ..

ولكن الحقيقة التي ينبغي أن نذكرها في هذا المقام أن معاوية بن أبي سفيان لم يكن ليرث شيئا من هذه السيادة التي كان قوامها كله وفرة المال ، لأن أبا سفيان على ما يظهر قد أضاع ماله في حروب الاسلام ولم يكن له من الوفرة ما يبقى على كثرة الوارث . وروي أن امرأة استشارت النبي عليه السلام في الزواج بمعاوية فقال لها : « انه صعلوك ! .. »



كذلك ينبغي أن نذكر حقيقة أخرى في هذا المقام ، وهي أن معاوية لم يكن من كتاب الوحي كما أشاع خدام دولته بعد صدر الاسلام ، ولكنه كان يكتب للنبي عليه السلام في عامة الحوائج وفي اثبات ما يجبي من الصدقات وما يقسم في أربابها ، ولم يسمع عن قلة قط انه كتب للنبي شيئا من آيات القرآن الكريم

وعرفت لمعاوية خصال محمودة من خصال الجد والسيادة كالوقار
والعلم والصبر والدهاء ، ولكنه على هذا كان لا يملك حلمه في قلات
تميد بالملك الراسخ ، ومنها قتله حجر بن عدي وستة من أصحابه لأنهم
كانوا ينكرون سب علي وشيعته ، فما زال بقية حياته يندم على هذه
الفعلة ويقول : « ما قتلت أحدا الا وأنا أعرف فيم قتلت ما خلا حجرا
فاني لا أعرف بأى ذنب قتلت .. »

وأم يزيد هي ميسون بنت مجدل الكلية من كرائم بني كلب المعرقات
في النسب ، وهي التي كرهت العيش مع معاوية في دمشق وقالت تشوق
الى عيش البادية :

لبس عباءة وقر عيني أحب اليّ من لبس الشفوف
وبيت تخفق الأرواح فيه أحب اليّ من قصر منيف ..

ومن هذه الأبيات قولها :

وخرق من بني عمي فقير أحب اليّ من علج غنيف !..
فأرسلها وابنها يزيد الى باديتها ، فنشأ يزيد مع أمه بعيدا عن أبيه ..

وقد أفاد من هذه النشأة البدوية بعض أشياء تنفع الأقوياء ، ولكنها
على ما هو مألوف في أعقاب السلالات القوية تضرهم وتجهز على ما بقي
من العزيمة فيهم ..

فكان ما استفاده من بادية بني كليب بلاغة الفصحى ، وحب الصيد ،
وركوب الخيل في رياضة الحيوانات ولا سيما الكلاب

وهذه صفات في الرجل القوي تزينة وتشحذ قواه ، ولكنها في أعقاب
السلالات — أو عكارة البيت كما يقال بين العامة — مدعاة الى الاغراق
في اللهو والولع بالفراغ لأنها هي عنده كل شيء وليست مدداً لغيرها من
كبار الهمم وعظائم الهموم

وهكذا انقلبت تلك الصفات في يزيد من المزية الى النقيصة .. فكان
كلفه بالشعر الفصيح مغرأ له بمعاشرة الشعراء والندماء في مجالس

الشراب ، وكان ولعه بالصيد شاغلا يحجبه عن شواغل الملك والسياسة ، وكانت رياضته للحيوانات مهزلة تلحقه بأصحاب البطالة من القُرَّادين والفَهَّادين ، فكان له قرد يدعوهُ « أبا قيس » يلبسه الحرير ويطرز لباسه بالذهب والفضة ويحضره مجالس الشراب ، ويركبه أتاناً في السباق ويحرص على أن يراه سابقاً مُجَلِّياً على الجياد ، وفي ذلك يقول يزيد كما جاء في بعض الروايات :

تمسك أبا قيس بفضل عانها
فليس عليها أن سقطت ضمان
ألا من رأى القرد الذي سبقت به

جيساد أمير المؤمنين أتان

وقد يكون عبد الله بن حنظلة مبالاً في المذمة حين قال فيما نسب اليه :
« والله ما خرجنا على يزيد حتى خفنا أن نرمى بالحجارة من السماء . ان
رجلا ينكح الأمهات والبنات والأخوات ويشرب الخمر ويدع الصلاة ،
والله لو لم يكن معي أحد من الناس لأبليت الله فيه بلاء حسناً »



ولكن الروايات لم تجمع على شيء كاجتماعها على ادمانه الخمر ،
وشغفه باللذات ، وتوانيهِ عن العظام .. وقد مات بذات الجنب وهو لما
يتجاوز السابعة والثلاثين ، ولعلها اصابة الكبد من ادمان الشراب
والاقراط في اللذات . ولا يعقل أن يكون هذا كله اختلاقاً واختراعاً من
الأعداء لأن الناس لم يختلفوا مثل ذلك على أيِّه أو على عمرو بن
العاص ، وهما بغيضان أشد البغض الى أعداء الأمويين .. ولأن الذين
حاولوا ستره من خدام دولته لم يطاولوا الثناء على مناقب فيه تحل عندهم
عمل مساوئه وعيوبه ، كأن الاجترأ على مثل هذا الثناء من وراء الحسبان
ولم يكن هذا التخلف في يزيد من هزال في البنية أو سقم اعتراه كذلك
السقم الذي يمتري أحيانا بقايا السلالات التي تم بالاقراض والدثور ،
ولكنه كان هزالا في الأخلاق وسقماً في الطوية .. فقد به عن السظائم مع

وثوق بنيانه وضخامة جثمانه واتصافه ببعض الصفات الجسدية التي تزيد في وجهة الأمراء كالوسامة وارتفاع القامة . وقد أصيب في صباه بمرض خطير — وهو الجدري — بقيت آثاره في وجهه الى آخر عمره ، ولكنه مرض كان يشيع في البادية ولم يكن من دأبه أن يقعد بكل من أصيب به عن الطموح والكفاح

وعلى فرط ولعه بالطراد حين يكون الطراد لهواً وفراغاً ، كانت همته الوانية تقتري به عن الطراد حين تتسابق اليه عزائم الفرسان في ميادين القتال ، ولو كان دفاعاً عن دينه ودنياه فلما سير أبوه جيش سفيان بن عوف الى القسطنطينية لغزو الروم ودفاعهم عن بلاد الاسلام — أو بلاد الدولة الأموية — ثاقل وتمارض حتى رحل الجيش وشاع بعد ذلك أنه امتحن في طريقه ببلاء المرض والجوع ، فقال يزيد :

ما ان أبالي بما لاقت جموعهم
بالفرقدونة من حمى ومن موم
إذا اتكأت على الأنماط مرتفعاً
بدير مُرَّانَ غندي أم كلثوم
فأقسم أبوه حين بلغه هذان البيتان ليلحقن بالجيش ليدرا عنه عار النكول والشماتة بجيش المسلمين بعد شيوع مقاله في خلواته

ومن أعجب عجائب المناقضة التي تمت في كل شيء بين الحسين ويزيد أن يزيد لم يختص بمزية محمودة تقابل نظائرها من مزايا الحسين ، حتى في تلك الخصال التي تأتي بها المصادفة ولا فضل فيها لأصحابها ومنها مزيد السن وسابقة الميلاد فلما تنازعا البيعة كان الحسين في السابعة والخمسين مكتمل القوة غاضج العقل وفي المعرفة بالعلم والتجربة ، وكان يزيد في نحو الرابعة

والثلاثين لم يمارس من شئون الرعاة ولا الرعية ما ينفعه بين هؤلاء أو هؤلاء
ومزية السن هذه قد يطول فيها الأخذ والرد بين أبناء المصور
الحديثة ، ولكنها كانت تقطع القول في أمة العرب حيث نشأ الأسلاف
والأخلاف على طاعة الشيوخ ورعاية الأعمار .. وهذا على أن السابعة
والخمسین ليست بالسن التي تلو بصاحبها في الكبر حتى تسلبه مزية
الفتوة ومضاء العزمة ..

كذلك لا يقال ان « الوراثة المشروعة » في الممالك كان لها شأن يرجع
بيزيد على الحسين في ميزان العروبة والاسلام . فقد كان توريث معاوية
ابنه على غير وصية معروفة من السلف بدعة هرقلية كما ستأها المسلمون
في ذلك الزمان ، ولم يكن معقولا أن العرب في صدر الاسلام يوجبون
طاعة يزيد لأنه ابن معاوية وهم لم يوجبوا طاعة آل النبي في أمر الخلافة
لأنهم قرابة محمد عليه السلام

فقد شاعت عجائب التاريخ إذ أن تقيم بين ذينك الخصمين قضية
تضخ فيها النزعة النفعية على نحو لم تتضح قط في أمثالها من القضايا ،
وقد وجب أن ينخلل يزيد كل الخذلان لولا النزعة النفعية التي أعانت
وهو غير صالح لأن يستعين بها بغير أعوان من بطاقته وأهله .. ولئن
كان في تلك النزعة النفعية مسحة تشوبها من غير معدنها الوضع لتكون
هي عصية القبيلة من بني أمية ، وهي هنا نزعة مواربة تعارض الايمان
الصريح ولا تسلم من الختل والتلبيس

لهذا شك بعض الناس في اسلام ذلك الجيل من الأمويين ، وهو شك
لا نرتضيه من وجهة الدلائل التاريخية المتفق عليها . فقد يخطر لنا الشك
في صدق دين أبي سفيان لأن أخباره في الاسلام تحتمل التأويلين ، ولكن
معاوية كان يؤدي الفرائض ويتبرك بتراث النبي ويوصي أن تدفن معه
أنظاره التي حفظها الى يوم وفاته . وليس ييسر علينا أن نفهم كيف ينشأ
معاوية الثاني على تلك التقوى وذلك الصلاح وهو ناشئ في بيت مدخول

الاسلام ، يتصارع أهله أحياناً بما ينم على الكفر به أو التردد فيه
إنما هي الأثرة ، ثم الخرق في السياسة ، ثم التماذي في الخرق مع
استشارة العناد والعداء .. وفي تلك الأثرة ولواحقها ما ينشئ المكافحة من
أحد طرفيها في هذه الخصومة ، ويتم المناظرة في شتى بواعثها بين ذينك
الخصمين الخالدين . ونعني بهما هنا المثالية والواقعية ، وما الحسين
واليزيد الا المثالان الشاخصان منهما للعيان .

رِجَالُ الْمُعَسَّكِرِينَ

كان الحسين في طريقه الى الكوفة - يوم دعاه شيعته اليها - يسأل من يلقاهم عن أحوال الناس فينبئونه عن موقفهم بينه وبين بنى أمية ، وقلما اختلفوا في الجواب ..

سأل الفرزدق وهو خارج من مكة - والفرزدق مشهور بالتشيع لآل البيت - فقال له : « قلوب الناس معك وسيوفهم مع بنى أمية ، والقضاء نزل من السماء ، والله يفعل ما يشاء » .

وقال له مجمع بن عبيد العامري : « أما أشرف الناس فقد أعظمت رشوتهم وملئت غرائرهم فهم ألب واحد عليك ، وأما سائر الناس بعدهم فان قلوبهم تهوى اليك وسيوفهم غدا مشهورة عليك »

وقد أصاب الفرزدق وأصاب مجمع بن عبيد ، فان الناس جميعا كانوا بأهوائهم وأفئدتهم مع الحسين بن علي ما لم تكن لهم منفعة موصولة بملك بنى أمية ، فهم اذن عليه بالسيوف التي تشهرها الأيدي دون القلوب وقد « أعظمت الرشوة » للرؤساء وأعظمت لهم من بعدها الوعود والآمال ، فعلموا أن دوام نعمتهم من دوام ملك بنى أمية ..

فأما الرؤساء الذين كانت لهم مكاتبتهم بمعزل عن الملك القائم ، فقد كانوا ينصرون حسينا ولا ينصرون الأمويين .. أو كانوا يصانعون الأمويين ولا يبلغون بالمصانعة أن يشهروا الحرب على الحسين

ومن هؤلاء هانيء بن عروة من كبار الزعماء في قبائل كندة ، وشريك ابن الأعور، وسليمان بن صرد الخزاعي، وكلاهما من ذوى الشرف والدين بل كان من العاملين لبنى أمية من يخزعه ضيقه اذا بلغ العداة للحسين أشده ، فترك معسكر بنى أمية ليلوذ بالمعسكر الذي كتب عليه الموت

والبلاء . كما فعل الحر بن يزيد الرياحي في كربلاء وقد رأى القوم يهيمون
بقتل الحسين ولا يقنعون بحصاره . فسأل عمر بن سعد قائد الجيش :
« أمقاتل أنت هذا الرجل ؟ » . فلما قال : « نعم » ترك الجيش الأموي
وذهب يقترب من الحسين حتى دافاه فقال له : « جعلت فداك يا ابن
رسول الله . أنا صاحبك حبستك عن الرجوع وجعجت بك في هذا
المكان ، وما ظننت أن القوم يردون عليك ما عرضته عليهم ، ووالله لو
علمت أنهم ينتهون بك الى ما أرى ما ركبت مثل الذي ركبت ، واني
تائب الى الله مما صنعت ، فهل ترى لى من توبة ؟ »

فقبل الحسين توبته وجعل الرجل يقاتل من ساعتها حتى قتل ، وآخر
كلمة على لسانه فاه بها : « السلام عليك يا أبا عبد الله ! »

فمجمل ما يقال على التحقيق انه لم يكن في معسكر يزيد رجل يعينه
على الحسين الا وهو طامع في مال ، منستيت في طمعه استماته من يهدر
الحرمان ولا يبالى بشيء منها في سبيل الحطام

ولقد كان لمعاوية مشيرون من ذوى الراى كعمرو بن العاص ، والمغيرة
ابن شعبة ، وزباد بن أبيه ، وأضرابهم من أولئك الدهاة الذين يسميهم
التاريخ أنصار دول وبناة عروش ..
وكان لهم من سمعة معاوية وذرائه شعار يدارون به المطامع ويتحللون
من التائب ..

لكن هؤلاء بادوا جميعا في حياة معاوية ، ولم يبق ليزيد مشير واحد
من نسميهم بأنصار الدول وبناة العروش ، وانما بقيت له شرذمة على
غراره أصدق ما توصف به أنها شرذمة جلادين ، يقتلون من أمروا بقتله
ويقبضون الأجر فرحين ..

فكان أعوان معاوية ساسة وذوى مشورة ..
وكان أعوان يزيد جلادين وكلاب طراد في صيد كبير ..
وكانوا في خلافتهم البدنية على المثال الذي يعهد في هذه الطغمة من

الناس ، ونعني به مثال المسخاء المشوهين .. أولئك الذين تمتلئ صدورهم بالحقد على أبناء آدم ولا سيما من كان منهم على سواء الخلق وحسن الأحدثه ، فاذا بهم يفرغون حقدهم في عدائه وان لم ينتفعوا بأجر أو غنيمه ، فاذا اتفقوا بالأجر والغنيمه فذلك هو حقد الضراوة الذي لا تعرف له حدود ..

وشر هؤلاء جميعا هم شمر بن ذى الجوشن ، ومسلم بن عقبة ، وعبيد الله بن زياد . ويلحق بزمريتهم على مثال قريب من مثالمهم عمر بن سعد ابن أبى وقاص ..

فشمر بن ذى الجوشن كان أبرص كره المنظر قبيح الصورة ، وكان يصطنع المذهب الخارجى لجعله حجة يحارب بها عليا وأبناءه ؛ ولكنه لا يتخذ حجة يحارب بها معاوية وأبناءه .. كانه يتخذ الدين حجة للحقد ، ثم ينسى الدين والحقد في حضرة المال

ومسلم بن عقبة مخلوق مسمم الطبيعة في مسلاخ انباز « وكان أعور أمغر ثائر الرأس ، كأنما يقلع رجله من وحل اذا مشى » وقد بلغ من ضراوته بالشر وهو شيخ فان مريض ، انه أباح المدينة في حرم النبى عليه السلام ثلاثة أيام ، واستعرض أهلها بالسيف جزرا كما يجزر القصاب الغنم حتى ساخت الأقدام في الدم ، وقتل أثناء المهاجرين والأنصار وذرية أهل بدر ، وأخذ البيعة ليزيد بن معاوية على كل من استبقاه من الصحابة والتابعين على انه عبد قن لأمر المؤمنين .. !

وانطلق جنده في المدينة الى جوار قبر النبى يأخذون الأموال ويفسقون بالنساء ، حتى بلغ القتلى في تقدير الزهرى سبعمائة من وجوه الناس وعشرة آلاف من الموالى . ثم كتب الى يزيد يصف له ما فعل وصف الظافر المتهازل ، فقال بعد كلام طويل : « فأدخلنا الخيل عليهم ... فما صليت الظهر أصلح الله أمير المؤمنين الا في مسجددهم !.. بعد القتل الذريع والانتهاك العظيم ... وأوقعنا بهم السيوف وقتلنا من أشرف لنا منهم

واتبعنا مدبرهم وأجهزنا على جريحهم واتهمناها ثلاثا كما قال أمير المؤمنين أعز الله نصره ، وجعلت دور بنى الشهيد عثمان بن عفان في حرز وأمان ، والحمد لله الذى شفا صدرى من قتل أهل الخلاف القديم والنفاق العظيم ، فطالما عتوا وقديما ما طغوا . أكتب هذا الى أمير المؤمنين وأنا في منزل سعيد بن العاص مدتقا مريضا ما أرانى الا لما بى .. فما كنت أبالى متى مت بعد يومى هذا ... »

وكل هذا الحقد المتأجج في هذه الطوية العفنة انما هو الحقد في طبائع المسخاء الشائعين ... يومهم نفسه انه الحقد من ثار عثمان أو من خروج قوم على ملك يزيد ..

وكان عبيد الله بن زياد متهم النسب في قرش ، لأن أباه زيادا كان مجهول الأب فكانوا يسمونه زياد بن أبيه . ثم ألحقه معاوية بأبى سفيان لأن أبا سفيان ذكر بعد نبوغ زياد ، انه كان قد سكر بالطائف ليلة فالتس بغيا فجاءوه بجارية تدعى سمية . فقالت له بعد مولد زياد انها حملت به في تلك الليلة ..

وكانت أم عبيدالله جارية مجوسية تدعى مرجانة فكانوا يعيرونه بها وينسبون له اليها ، ومن عوارض المسخ فيه — وهى عوارض لها في نفوس العرب دخلة تورث الضغن والمهانة — انه كان ألكن اللسان لا يقيم نطق الحروف العربية ..

فكان اذا عاب الحرورى من الخوارج ، قال : « هرورى » فيضحك سامعوه ، وأراد مرة أن يقول اشهروا سيوفكم ، فقال افتحوا سيوفكم .. فهجاه يزيد بن مفرغ قائلا :

ويوم فتحت سيفك من بعيد

أضعت وكل أمرك للضياع

ولم يكن أهون لديه من قطع الأيدى والأرجل والأمر بالقتل في ساعة الغضب لشبهة ولغير شبهة . ففى ذلك يقول مسلم بن عقيل وهو صادق

مؤيد بالأمثال والمثلثات : « ويقتل النفس التي حرم الله قتلها على الغضب
والعداوة وسوء الظن ، وهو يلهو ويلعب كأنه لم يصنع شيئا »

وقد كانت هذه الضراوة على أعنفها وأسوئها يوم تصدى عبيد الله بن
زياد لمنازلة الحسين ، لأنه كان يومئذ في شرة الشباب لم يتجاوز الثامنة
والعشرين ، وكان يزيد ييغضه ويغض أباه لأنه كان قد نصح لمعاوية
بالتمهل في الدعوة الى بيعة يزيد ، فكان عبد الله من ثم حريصا على دفع
الشبهة والغلو في اثبات الولاء للمهد الجديد ..

والذين لم يمسخوا في جبلتهم وتكوينهم هذا المسخ من أعوان يزيد
ابن معاوية ، كان الطمع في المناصب والأموال واللذات قد بلغ ما يبلغه
المسخ من تحويل الطبائع وطمس البصائر ومغالطة النفوس في الحقائق ..

ومن هذا القبيل ، عمر بن سعد بن أبي وقاص الذي أطاع عبيد الله
ابن زياد في وقعة كربلاء ولم يعدل بتلك الوقعة عن نهايتها المشئومة ،
وقد كان العبدول بها عن تلك النهاية في يديه

فقد أغرى عمر بن سعد بولاية الرى ، وهى درة التاج فى ملك
الأكاسرة الأقدمين . وكان يتطلع إليها منذ فتحها أبوه القائد النبيل
العزوف ، وينسب إليه أنه قال وهو يراود نفسه على مقاتلة الحسين :

فوالله ما أدرى وانى لحائر

أفكر فى أمرى على خطرين

أترك ملك الرى والرى منيتى

أم أرجع مأثوما بقتل حسين

وفى قتله النار التى ليس دونها

حجاب ، وملك الرى قرة عينى

فان لم تكن هذه الأبيات من لسانه فهى ولا شك من لسان حاله ، لأنها
تسجل الواقع الذى لا شبهة فيه ..

ومن الواقع الذى لا شبهة فيه أيضا ، أن عمر بن سعد هذا لم يخل من غلظة فى الطبع على غير ضرورة ولا استفزاز ، فهو الذى ساق نساء الحسين بعد مقتله على طريق جثث القتلى التى لم تزل مطروحة بالعراء .. فصحن وقد لمحنها على جانب الطريق صيحة أسالت الدمع من عيون رجاله ، وهم ممن قاتل الحسين وذويه

هؤلاء وأمثالهم لا يسمون ساسة ملك ولا تسمى مهنتهم تدعيم سلطان ، ولكنهم يسمون جلادين متمرين يطيعون ما فى قلوبهم من غلظة وحقد ، ويطيعون ما فى أيديهم من أموال ووعود .. وتسمى مهنتهم مذبة طائشة لا يبالي من يسفك فيها الدماء أى غرض يصيب ..

ومنذ قضى على يزيد بن معاوية أن يكون هؤلاء وأمثالهم أعوانا له فى ملكه ، قضى عليه من ساعتها أن يكون علاجه لمسألة الحسين علاج الجلادين الذين لا يعرفون غير سفك الدماء ، والذين يسفكون كل دم أجروا عليه ..

وهكذا كان ليزيد أعوان اذا بلغ أحدهم حده فى معوته فهو جلاد مبذول السيف والسوط فى سبيل المال
وكان للحسين أعوان اذا بلغ أحدهم حده فى معوته فهو شهيد يذلل الدنيا كلها فى سبيل الروح ..
وهى اذن حرب جلادين وشهداء ..

الحسين في مكة

عمل يزيد بوصية أبيه ، فلم يكن له هم منذ قيامه على الملك الا أن يظهر ببسطة الحسين وعبد الله بن الزبير في مقدمة نفر الذين أنكروا العهد له في حياة معاوية ..

وكان الوليد بن عقبة بن أبي سفيان والي معاوية يومئذ على المدينة .. فلما جاءه كتاب يزيد بنعي أبيه ، وأن يأخذ أولئك النفر بالبيعة « أخذاً شديداً ليس فيه رخصة » دعا اليه بمروان بن الحكم ، فأشار عليه بمشورته التي جمعت بين الاخلاص وسوء النية .. وفحواها أن يبعث الى الحسين وابن الزبير ، فان بايما والا ضرب عنقيهما !

وحدث بين الحسين والوليد ما تقدمت الاشارة اليه في محضر مروان ، اذ عاد الحسين الى بيته .. وقد عول على ترك المدينة الى مكة كما تركها ابن الزبير من قبله .. فخرج منها ليلتين بقيتا من شهر رجب سنة ستين للهجرة ، ومعه جل أهل بيته وأخوته وبنو أخيه ، ولزم في مسيره الى مكة الطريق الأعظم فلم يتسكبه كما فعل ابن الزبير مخافة الطلب من ورائه فصحت في الرجلين فراسة معاوية في هذا الأمر الصغير ، كما صحت في غيره من كبار الأمور ..

وانصرف الناس في مكة الى الحسين عن كل مطالب بالخلافة غيره ، ومنهم ابن الزبير . فكان ابن الزبير يطوف بالكعبة كل يوم ويتردد عليه في صباحه ومساءه ، يتعرف رأيه وما نعى اليه من آراء الناس في الحجاز ، والعراق ، وسائر الأقطار الاسلامية

فلبث الحسين في مكة أربعة أشهر على هذه الحال ، يتلقى بين آوثة وآوثة دعوات المسلمين الى الظهور وطلب البيعة ، ولا سيما أهل الكوفة وما جاورها .. فقد كتبوا اليه يقولون ان هنالك مائة ألف ينصرونك ،

وأنحوا في الكتابة يستعجلونه الظهور
وتردد الحسين طوال هذه الأشهر فيما يفعل بهذه الدعوات المتابعات ،
فبدأ له أن يتمهل حتى يتبين جلية القوم ويستطلع طلعمهم من قريب ..
وآثر أن يرسل اليهم ابن عمه مسلم بن عقيل بن أبي طالب يمهّد له
طريق البيعة أن رأى فيها محلاً لتمهيد ، وكتب الى رؤساء أهل الكوفة
قبل ذلك كتاباً يقول فيه : « أما بعد ، فقد أتتني كتبكم وفهمت ما ذكرتم
من محبتكم لقدمي عليكم ، وقد بعثت اليكم أخى وابن عمى وقتى من
أهل بيتى مسلم بن عقيل ، وأمرته أن يكتب الى بحالككم وأمركم ورأيكم ..
فإن كتب الى أنه قد أجمع رأى ملتكم وذوى الفضل والحجى منكم على
مثل ما قدمت على به رسلكم وقرأت في كتبكم ، أقدم عليكم وشيكا
أن شاء الله . فلعمري ما الامام الا العامل بالكتاب ، والآخذ بالأسط ،
والدائن بالحق ، والسابس نفسه على ذات الله ، والسلام »

ثم بلغ الحسين أن مسلماً قد نزل الكوفة ، فاجتمع على بيعته للحسين
اثنا عشر ألفاً ، وقيل ثمانية عشر ألفاً ، فرأى أن يبادر اليه قبل أن يتفرق
هذا الشمل ويطول عليهم عهد الانتظار والمراجعة ، فظهر عزمه هذا
لمشيريّه من خاصته وأهل بيته فاختلفوا في مشورتهم عليه بين موافق
ومشيط وناصح بالمسير الى جهة غير جهة العراق
كان أخوه محمد بن الحنفية يرى - وهو بعد في المدينة - أن يبعث
رسله الى الأمصار ويدعوهم الى مبايعته قبل قتال يزيد فإن أجمعوا على
بيعته فذاك ، وإن اجتمع رأيهم على غيره « لم ينقض الله بذلك دينه ولا
عقله » ..

وكان عبد الله ابن الزبير يقول له : « ان شئت أن تقيم بالحجاز آزرناك
ونصحنا لك وبايعناك ، وإن لم تشأ البيعة بالحجاز توليني أنا البيعة
قطاع ولا تعصى »
ويزعم كثير من المؤرخين أن ابن الزبير كان متهم النصيحة للحسين ..

ومن هؤلاء المؤرخين أبو الفرج الأصبهاني . قال : « ان عبد الله ابن الزبير لم يكن شيء أثقل عليه من مكان الحسين بالحجاز ، ولا أحب اليه من خروجه الى العراق طمعا في الوثوب بالحجاز .. لأن ذلك لا يتم له الا بعد خروج الحسين ، فلقية وقال له : « على أى شيء عزمت يا أبا عبد الله ؟ » فأخبره برأيه في اتيان الكوفة وأعلمه بما كتب به مسلم بن عقيل ، فقال الزبير : « فما يجبسك ؟ .. فوالله لو كان لي مثل شيعتك بالعراق ما تلومت في شيء »

ولعل أنصح الناس له في هذه المسألة كان عبد الله بن عباس لما بينهما من القرابة وما عرف به ابن عباس من الدهاء .. سأله :
— ان الناس أرفضوا أنك سائر الى العراق ، فما أنت صانع ؟ ..
قال :

— قد أجمعت السير في أحد يومى هذين
فأعاذة ابن عباس بالله من ذلك ، وقال له :
— انى أتخوف عليك في هذا الوجه الهلاك . ان أهل العراق قوم غدر . أقم بهذا البلد فانك سيد أهل الحجاز ، فان كان أهل العراق يريدونك كما زعموا فلينفوا عدوهم ثم أقدم عليهم ، فان أبيت الا أن تخرج فسر الى اليمن ، فان بها حصونا وشعابا ولأبيك بها شيعة
فقال له الحسين :

— يا ابن عم .. انى أعلم أنك ناصح مشفق ، ولكنى قد أزمعت وأجمعت على المسير
قال ابن عباس :

— ان كنت لابد فاعلا ، فلا تخرج أحدا من ولدك ولا حرمك ولا نسائك ، فخليق أن تقتل وهم ينظرون اليك كما قتل ابن عفان

السفر الى العراق

وخرج في الثامن من ذي الحجة لا ينتظر العيد بمكة ، لأن أخبار البيعة بالكوفة حفزته الى التعجيل بالسفر قبل فوات الأوان ..

وكان مسلم بن عقيل قد نزل بالكوفة ، فأقبل عليه الناس ألوفاً ألوفاً يبايعون الحسين على يديه .. وبلغوا ثمانية عشر ألفاً في تقدير ابن كثير وثلاثين ألفاً في تقدير ابن قتيبة

وهال الأمر النعمان بن بشير - والى الكوفة - فطار فيما يصنع بمسلم وأتباعه وهم يردادون يوماً بعد يوم ، فصعد المنبر وخطب الناس معلناً أنه لا يقاتل الا من قاتله ولا يشب الا على من وثب عليه ..

وتسابق أنصار بنى أمية الى يزيد ينقلون اليه ما يجري بالكوفة ، فأشار عليه سرجون الرومي مولى أبيه أن يعزل النعمان ويولى الكوفة عبيد الله بن زياد ، مضمومة الى البصرة التي كان يتولاها في ذلك الحين وقدم عبيد الله الى الكوفة فكان أول ما عمل بها أن جمع اليه عرفاء المدينة - أي مشايخ أحيائها - فأمرهم أن يكتبوا له أسماء الغرباء ومن في أحيائهم من « طلبة أمير المؤمنين والحرورية وأهل الرب » ، وأنذرهم « أيما عريف وجد في عرافته من بغية أمير المؤمنين أحد لم يرفعه اليه ، صلب على باب داره ، وألغيت تلك العرافة من العطاء »

والتمس وجوه المدينة من شيعة الحسين يترضاهم ويستخرج خفاياهم . فسأل عن تخلف منهم عن لقائه وعلى رأسهم هانيء بن عروة ، فقبل له انه مريض لا يبرح داره .. وكان يتعلل بالمرض تجنباً للقائه والسلام عليه فذهب عبيد الله اليه يعود ويطلطف اليه ، وجاء في بعض الروايات انه قد أشير على مسلم بن عقيل بقتله وهو في بيت هانيء ، فأبى أن يشأله وهو آمن في بيت مريض يعود .. وقال ابن كثير ما فحواه انهم أشاروا على مسلم بن عقيل بقتله وهو في

دار شريك بن الأعور ، وقد علم شريك أن عييد الله سيعوده .. فبعث الى هانيء بن عروة يقون له : « ابعث مسلم بن عقيل يكون في داري ليقتل عييد الله اذا جاء يعودني » ... فتحن مسلم عن قتله ، وسأله شريك : « ما منعك أن تقتله ؟ » قال : « بلغني حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الايمان قيد الفتك ، لا يفتك مؤمن) ، وكرهت أن أقتله في بيتك » ... قال شريك : « أما لو قتلتك لجلست في الشجر لا يستعدى به أحد ، ولكفيتك أمر البصرة ، ولكنك تقتله ظالما فاجرا » ثم مات شريك بعد ثلاثة أيام ..

وتضطرب الأقاويل في وقائع هذه الأيام لتلاحقها وكثرتها وكثرة رواياتها والعاملين فيها .. ولكن الشائع من تلك الأقاويل ينشأ عن عنت شديد لقيه عييد الله بن زياد في مغالبة مسلم وشيعته ، وانه هرب مرة من المسجد لأن الناس بصروا بمسلم مقبلا فتصايحوا بعييد الله فاعتصم بقصره وأغلق عليه أبوابه ..

واجتمع الى مسلم أربعة آلاف من حزبه ، فأمر من ينادى في الناس بشعار الشيعة : « يا منصور !.. أمت » . ثم تقدم الى قصر الامارة في تعبئة كتعبئة الجيش ..

ولم يكن في القصر الا ثلاثون رجلا من الشرط وعشرون من أهل الكوفة . فخامر اليأس عييد الله وظن أنه هالك قبل أن يدركه الغوث من مولاه . ولكنه تحيل بما في وسع المستميت من حيلة هي على أية حال أجدى وأسلم له من التسليم ، فأنفذ أنصاره الى كل صوب في المدينة يعدون ويتوعدون .. وانطلق هؤلاء الأنصار يرجفون بقرب وصول المدد الزاخر من يزيد ، وينذرون الناس بقطع العطاء وأخذ البريء بالمدب والغائب بالشاهد ويذلون المال لمن يرشى بالمال ، والوعد لمن يقنع بالوعد الى حين ..

مقتل مسلم بن عقيل

وتوسلوا بكل وسيلة تبلغ بهم ما أرادوا من تخذيل الناس عن مسلم ابن عقيل حتى كانوا يرسلون الزوجة وراء زوجها والأم وراء ولدها والأخ وراء أخيه ، فيتعلقون بهم حتى يقفلوا الى دورهم أو يدخلوا بهم في زمرة عبيد الله ..

فلما غربت شمس ذلك اليوم ، نظر مسلم حوله فاذا هو في خمسمائة من أولئك الآلاف الأربعة .. ثم صلى المغرب فلم يكن وراءه في الصلاة غير ثلاثين تسللوا من حوله تحت الظلام ، وبقي وحيدا في المسجد لا يجد معه من يده على منزل يأوى اليه

وتسمع عبيد الله من القصر حين سكنت الجلبة ، وسأل أصحابه أن يشرفوا ليروا من بقي من تلك الجموع .. فلم يروا أحدا ولم يسمعوا صوتا . فخيّل اليهم أنها مكيدة حرب وان القوم رابضون تحت الظلال ، فأدلى بالقناديل والمشاعل حتى اطمأن الى خلو المسجد وتفرق مسلم وأتباعه ، فدعا الى الصلاة الجامعة وأمر المنادين في أرجاء الكوفة : « ألا برئت الذمة من رجل من الشرطة والعرفاء والمناكب — رؤوس العرفاء — والمقاتلة ، صلى العشاء الا في المسجد »

وأقام الحراس خلفه وهو يصلى بمن أجابوه وقد امتلأ بهم المسجد ، فخطبهم بعد الفراغ من صلاته قائلا : « برئت ذمة الله من رجل وجدنا ابن عقيل في داره »

وصاح في رئيس شرطته : « يا حصين بن نمير !.. ثكلتك أمك ان ضاع باب سكة من سكك الكوفة وخرج هذا الرجل ولم تأتني به ، وقد سلطتك على دور أهل الكوفة فابعث مراصد على أفواء السكك .. وأصبح غدا فاستبرئ الدور وجس خلالها حتى تأتيني بهذا الرجل .. »

وما هي إلا سويقات حتى جىء بابن عقيل وقد دافع الشرط عن نفسه ما استطاع . ووصل الى القصر جريحا مجهدا ظمآن فأهوى الى قلة عند

الباب فيها ماء بارد ، فقال له أحد أصحاب عييد الله : « أتراها ما أبردها !
والله لا تذوق منها قطرة حتى تذوق الجحيم في نار جهنم ! »

وأنكر عمر بن حريث هذه الفظاعة من الرجل ، فجاءه بقلة عليها منديل
ومعها قدح قصب منها في القدح وأدناه منه ، فاذا هو ينفث الدم في القدح
كلما رفعه للشرب منه حتى امتلأ وسقطت فيه ثنيته ، فحمد الله وقال :
« لو كان لي من الرزق المقسوم لشربته »

وأدخلوه على عييد الله فنظر الى جلسائه وفيهم عمر بن سعد بن أبي
وقاص ، فنأشده القراية ليسمعن منه وصية ينفذها بعد موته . فأبى أن
يصغى اليه !.. ثم أذن له عييد الله فقام معه فقال مسلم : « ان على
بالكوفة دينا استدته سبعمائة درهم ، فبع سيفي ودرعي فاقضها عني ،
وابعث الى الحسين من يرده ، فاني قد كتبت اليه أعلمه أن الناس معه
ولا أراه الا مقبلا .. »

فعاد عمر الى عييد الله فأنقضى له السر الذي ناجاه به وأوصاه أن
يكنمه . ثم دعا عييد الله بالحرسي الذي قاومه مسلم وضربه على رأسه
— واسمه بكير بن حران — فأسلم مسلما اليه وقال له :
— لتكن أنت الذي تضرب عنقه

وصعدوا به الى أعلى القصر فأشرفوا به على الجموع المحيطة به
وضربوا عنقه ، فسقط رأسه الى الرحبة وألقيت جثته الى الناس . ثم
أرسل برأسه الى يزيد مع رؤوس سراة في المدينة كان مسلم يأوي اليهم
أول مقدمه اليها ، ومنهم هانيء بن عروة الذي تقدمت الإشارة اليه ...

طلائع الفشل

كان مقتل مسلم بن عقيل في التاسع من ذي الحجة ليلة العيد .. وكان
خروج الحسين من مكة قبل ذلك بيوم واحد ، فلم يسمع بمقتله الا وهو
في آخر الطريق ..

ولما شارف العراق أحب أن يستوثق مرة أخرى قبل دخوله ، فكتب الى أهل الكوفة كتابا مع قيس بن سهر الصيداوى يخبرهم بمقدمه ويحضهم على الجد والتساند ، فوافى قيس القادسية وقد رصد فيها شرط عبيد الله فاعتقلوه وأشخصوه اليه .. فأمره عبيد الله أن يصعد القصر فيسب « الكذاب بن الكذاب الحسين بن على » وينهى الناس أن يطيعوه

فصعد قيس وقال : « أيها الناس .. ان هذا الحسين بن على خير خلق الله ، ابن فاطمة بنت رسول الله ، وأنا رسوله اليكم ! وقد فارقتك بالحاجز فأجيبوه ، والعنوا عبد الله بن زياد وأباه .. »

فما كان منهم الا أن قذفوا به من حلق ، فمات ..

وحدث مثل هذا مع عبد الله بن يقطر .. فأبى أن يلعن الحسين ، ولعن عبد الله بن زياد ، فألقوا به من شرفات القصر الى الارض فاندكت عظامه ولم يمت ، فذبحوه ..

وجعل الحسين كلما سأل قادما من العراق أنباء بمقتل رسول من رسله أو داعية من دعاة ، فأشار عليه بعض صحبه بالرجوع ، وقال له غيرهم : « ما أنت مثل مسلم بن عقيل ، ولو قدمت الكوفة لكان الناس اليك أسرع .. »

ووثب بنو عقيل فأقسموا لا يرحلون حتى يدركوا ثأرهم أو يذوقوا ما ذاق مسلم ..

ولم ير الحسين بعد ذلك أن يصحب معه أحدا الا على بصيرة من أمره وما هو لاقية ان تقدم ولم ينصرف لشأته .. فخطب الرهط الذين صحبوه وقال لهم :

« وقد خذلنا شيعتنا .. فمن أحب منكم أن ينصرف فلينصرف ، ليس عليهم منا ذمام .. »

فتفرقوا الا أهل بيته وقليل ممن تبعوه في الطريق ..

الحسين والحرب بن يزيد

والتقى الركب عند جبل ذي حسم بطلائع جيش عبد الله يقودها الحر
ابن يزيد التميمي اليربوعي في ألف فارس ، أمروا بأن لا يدعوا الحسين
حتى يقدموا به على عبيد الله في الكوفة

فأمر الحسين مؤذنه بالأذان لصلاة الظهر ، وخطب أصحابه وأصحاب
الحر بن يزيد فقال :

— أيها الناس اني لم آتكم حتى أتنى كتبكم ورسلكم أن أقدم علينا
فليس لنا امام ، لعل الله يجمعنا بك على الهدى والحق . فقد جئتكم .. فان
تمطوني ما أطمئن اليه من عهدكم وموآثيقكم أقدم مصركم ، وان لم تفعلوا
أو كنتم لقدمي كارهين انصرفت عنكم الى المكان الذي أقبلت منه ..
فلم يجبه أحد ..

فقال للمؤذن :

— أقم الصلاة !

وسأل الحر :

— أتريد أن تصلى أنت بأصحابك وأصلي بأصحابي ؟

فقال الحر :

— بل نصلى جميعا بصلاتك

ثم تياسر الحسين الى طريق العذيب ، فبلغها وفرسان عبيد الله يلزمونه
وبصرون على أخذه الى أميرهم وصده عن وجهته حيثما اتجه غير وجهتهم،
فأقبل عليهم يعظمهم وهم يصفون اليه فقال :

« أيها الناس ! .. ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من رأى
سلطاناً جائراً مستحلاً لحرم الله مخالفاً لسنة رسول الله يعمل في عباد الله
بالاثم والعدوان ، فلم يغير ما عليه بفعل ولا قول كان حقاً على الله أن
يدخله مدخله . ألا وأن هؤلاء قد لزمو طاعة الشيطان ، وتركوا طاعة

الرحمن ، وأظهروا الفساد ، وعطلوا الحدود ، واستأثروا بالقي ، وأحلوا
حرام الله وحرّموا حلاله ، وأنا أحق من غيري ..

« وقد أتني كتبكم ورسلكم ببيعكم وانكم لا تسلمونني ولا تغدلونني،
فإن بقيتم على بيعكم تصيوا رشدكم ، وأنا الحسين بن علي وابن فاطمة
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، نفسي مع أنفسكم وأهلي من أهلكم،
فلكم في أسوة . وإن لم تفعلوا ونقضتم عهدي ، وخلعتم بيعتي ، فلعمري
ما هي لكم بنكير ، والمغرور من اغتر بكم . فحظكم أخطأتم ، ونصييكم
ضيعت .. ومن نكث فأنما ينكث على نفسه وسيغني الله عنكم ، والسلام»
فأنصت الحر بن يزيد وأصحابه ثم توجه إليه يحذره العاقبة وينبئه:

« لئن قاتلت لتقتلن ! »

فصاح به الحسين :

— أباالموت تخوفني ! .. ما أدري ما أقول لك .. ولكني أقول كما قال
أخو الأوس لابن عمر وهو يريد نصرة رسول الله ، فخوفه ابن عمر وأنذره
أنه لمقتول فأشد :

سأمضي وما بالموت عار على الفتى

إذا ما نوى خيرا وجاهد مسلما

وآسى الرجال الصالحين بنفسه

وخالف مشورا وفارق مجرما

فإن عشت لم أنسدم ، وإن مت لم ألم

كفى بك ذلا أن تمش وترغما

ثم سار الركبان ينظر بعضهما الى بعض كلما مال الحسين نحو البادية
أسرع الحر بن يزيد فردده نحو الكوفة . حتى نزلا بينوى ، فاذا اراكت
مقبل عليه بالسلاح ، يحيى الحر ولا يحيى الحسين ، ثم أسلم الحر كتابا
من عبيد الله يقول فيه : «أما بعد فجمع بالحسين حتى يلفك كتابي ويقدم
عليك رسولي ، فلا تنزله الا بالعراء في غير حصن وعلى غير ماء .. وقد

أمرت رسولي أن يلزمك فلا يفارقك حتى يأتيني بأقائك أمري والسلام »
فلما بدا من الحرب بن يزيد أنه يريد أن ينفذ أمر عبيد الله بن زياد ويخشى
رقييه الذي أمر ألا يفارقه حتى ينفذ أمره ، قال أحد أصحاب الحسين -
زهير بن القين :

— انه لا يكون والله بعد ما ترون الا ما هو أشد منه . يا ابن رسول
الله ! .. ان قتال هؤلاء أهون علينا من قتال من يأتينا بعدهم . فلمرى
ليأتينا من بعدهم ما لا قبل لنا به . فهلم تناجز هؤلاء
فأعرض الحسين عن مشورته وقال :
— انى أكره أن أبدأهم بقتال

عمر بن سعد

وكان الديلم قد ثاروا على يزيد بن معاوية واستولوا على دستبى
بأرض همدان ، فجمع لهم عبيد الله بن زياد جيشا عدته أربعة آلاف فارس
بقيادة عمر بن سعد بن أبى وقاص الذى يذكر الديلم اسم أبيه — سعد —
فاتح بلادهم ، وقد وعد بولاية الرى بعد قمع الثورة الديلمية ، فلما قدم
الحسين الى العراق قال عبيد الله لعمر :

— تفرغ من الحسين ثم تسير الى عمك
فاستغفاه ، وعلم عبيد الله موطن هواه فقال له :
— نعم نفيك على أن ترد الينا عهدنا ..
فاستمهله حتى يراجع نصحاءه .. فنصح له ابن أخته بن المغيرة بن
شعبة — وهو من أكبر أعوان معاوية — ألا يقبل مقاتلة الحسين ، وقال له :
— والله لأن تخرج من دنياك ومالك وسلطان الأرض لو كان لك ، خير
من أن تلقى الله بدم الحسين

وبات ليلته يقلب وجوه رآيه ، حتى اذا أصبح ذهب الى ابن زياد ،
فاقترح عليه أن يبعث الى الحسين من أشرف الكوفة من ليس يغنى في
الحرب عنهم .. فأبى ابن زياد الا أن يسير الى الحسين أو ينزل عن ولاية

الرى .. فسار على مضض وجنوده متاقلون متخرجون ، الا زعاف
المرتزة الذين ليس لهم من خلاق
وكان جنود الجيش يتسللون منه ويتخلفون بالكوفة .. فندب عبيد الله
رجلا من أعوانه - هو سعد بن عبد الرحمن المنقرى - ليطوف بها ويأتيه
بمن تخلف عن المسير لقتال الحسين ، وضرب عنق رجل جىء به وقيل انه
من المتخلفين ، فأسرع بقيتهم الى المسير
وقد أدرك الجيش الحسين وهو بكرلاء على نحو من خمسة وعشرين
ميلا الى الشمال الغربى من الكوفة . نزل بها فى الثانى من المحرم سنة
احدى وستين ..

وخلا الجو فى الكوفة لرجلين اثنين يسابق كلاهما صاحبه فى اللؤم
وسوء الطوية ، وينفردان بتصرف الأمر فى قضية الحسين دون مراجعة
من ذى سلطان .. وهما عبيد الله بن زياد ، وشمر بن ذى الجوشن
عبيد الله المعفوز النسب الذى لا يشغله شئ ، كما يشغله التشفى
لنسبه المعفوز من رجل هو بلا مرء أعرق العرب نسبا فى الجاهلية والاسلام
.. فليس أشهى اليه من فرصة ينزل فيها ذلك الرجل على حكمه ، ويشعره
فيها بذله ورغمه ..

شمر بن ذى الجوشن

وشمر بن ذى الجوشن الأبرص الكرهى الذى يعضه من الحسين ما يعض
كل لئيم مشنوء من كل كريم محبوب وسيم
وكان كلاهما يفهم لؤم صاحبه ويعطيه فيه حقه وعذره ، فهما فى هذه
الخلة متناصحان متفاهمان .. !

ولم يكن أيسر من حل قضية الحسين على وجه يرضى يزيد ويمهد له
الولاء فى قلوب المسلمين ولو الى حين .. لولا ذلك الضغن الممتزج
بالخليفة الذى هو كسكر المخمور لا موضع معه لراى مصيب ، ولا لتفكير
فى عاقبة بعيدة أو قريبة ..

فالحسين فى أيديهم ليس أيسر عليهم من اعتقاله وإبقائه بأعينهم فى مكان

ينال فيه الكرامة ولا يتحفز لثورة
لكنهما لم يفكرا فى أيسر شىء ولا أنفع شىء للدولة التى يخدمانها ..
وانما فكرا فى النسب المغموز والصورة المسوخة ، فلم يكن لهما من هم
غير ارغام الحسين واشهاد الدنيا كلها على ارغامه

تلقى ابن زياد من عمر بن سعد كتابا يقول فيه ان الحسين « أعطانى أن
يرجع الى المكان الذى أقبل منه أو أن يسيره الى أى ثغر من الثغور شئنا ،
أو أن يأتى يزيد فيضع يده فى يده »

والذى نراه نحن من مراجعة الحوادث والأسانيد أن الحسين ربما اقترح
الذهاب الى يزيد ليرى رآيه ، ولكنه لم يعدهم أن يبايعه أو يضع يده فى
يده .. لأنه لو قبل ذلك لبايع فى مكانه واستطاع عمر بن سعد أن يذهب
به الى وجهته ، ولأن أصحاب الحسين فى خروجه الى العراق قد تفوا
ما جاء فى ذلك الكتاب ومنهم عقبة بن سميان حيث كان يقول : « صحبت
الحسين من المدينة الى مكة ومن مكة الى العراق ، ولم أفارقه حتى قتل
وسمعت جميع مخاطباته الى الناس الى يوم قتله .. فوالله ما أعطاهم
ما يزعمون من أن يضع يده فى يد يزيد ولا أن يسيره الى ثغر من الثغور ،
ولكنه قال : « دعونى أرجع الى المكان الذى أقبلت منه أو دعونى أذهب
فى هذه الأرض المريضة حتى تنظر الى ما يصير اليه أمر الناس »

ولعل عمر بن سعد قد تجوز فى نقل كلام الحسين عمدا ليأذنوا له فى
حملة الى يزيد فيلقى عن كاهله مقاتلته وما تجر اليه من سوء القالة ووخز
الضمير ، أو لعل الأعوان الأمويين قد أشاعوا عن الحسين اعتزامه للمبايعة
ليلزموا بالبيعة أصحابه من بعده ، ويسقطوا حجتهم فى مناهضة الدولة
الأموية ..

وأيا كانت الحقيقة فى هذه الدعوى فهى تكبر مائة عبيد الله وشمر
ولا تنقص منها . ولقد كانا على العهد بمثلتهما .. كلاهما كليل أن يحول
بين صاحبه وبين خالجة من الكرم تخامره أو تغالب اللؤم الذى فطر عليه ،

فلا يصدر منهما الا ما يوائم لتيمنين لا يتفقان على خير ..
وكأنما جنح عبيد الله الى شئ من الهوادة حين جاءه كتاب عمر بن سعد،
فابتدره شمر ينهيه ويجنح الى الشدة والاعتساف ، فقال له :
— أتقبل هذا منه وقد نزل بأرضك والى جنبك ! والله لئن رحل من
بلادك ولم يضع يده في يدك ليكونن أولى بالقوة والعزة ولتكونن أولى
بالضعف والعجز .. فلا تعطه هذه المنزلة ، ولكن لينزل على حكمك هو
وأصحابه ، فان عاقبت كنت ولى العقوبة ، وان عفوت كان ذلك لك
ثم أراد أن يوقع بعمر ويتهمه عند عبيد الله ليخلفه في القيادة ثم يخلفه
في الولاية ، فذكر لعبيد الله أن الحسين وعمر يتحدثان عامة الليل بين
المسكرين ..

فعدل عبيد الله الى رأى شمر وأتقذه بأمر منه أن يضرب عنق عمر ان
هو تردد في اكراه الحسين على المسير الى الكوفة أو مقاتلته حتى يقتل .
وكتب الى عمر يقول له :

« أما بعد .. فاني لم أبعثك الى الحسين لتكف عنه ولا لتمنيه السلامة
والبقاء ولا لتطاوله ولا لتعتذر عنه ولا لتقعده له عندى شافعا ... انظر
فان نزل الحسين وأصحابه على الحكم واستسلموا فابعث بهم الى مسلما ،
وان أبوا فازحف اليهم حتى تقتلهم وتمثل بهم ، فانهم لذلك مستحقون .
فان قتل الحسين فأوطىء الخيل صدره وظهره فانه عاق مشاق قاطع ظلوم ..
فان أنت مضيت لأمرنا جزيناك جزاء السامع المطيع ، وان أنت أبيت
فاعتزل جندنا وخل بين شمر بن ذى الجوشن وبين العسكر والسلام »
وختمت مأساة كربلاء كلها بعد أيام معدودات ..

ولكنها أيام بقيت لها جريرة لم يحصها طالب منفعة ولا طالب مروءة ،
ومضت مئات السنين وهى لا تمحو آثار تلك الأيام فى تاريخ الشرق
والاسلام ..

خطأ الشَّهَدَاء

خروج الحسين من مكة الى العراق حركة لا يسهل الحكم عليها بمقياس الحوادث اليومية ، لأنها حركة من أندر حركات التاريخ في باب الدعوة الدينية أو الدعوة السياسية .. لا تتكرر كل يوم ولا يقوم بها كل رجل ولا يأتي الصواب فيها — ان أصابت — من نحو واحد ينحصر القول فيه، ولا يأتي الخطأ فيها — ان أخطأت — من سبب واحد يتمتع الاختلاف عليه. وقد يكون العرف فيها بين أصوب الصواب وأخطأ الخطأ فرقا صغيرا من فعل المصادفة والتوفيق ، فهو خليك أن يذهب الى النقيضين ..

هي حركة لا يأتي بها الا رجال خلقوا لأمثالها فلا تخطر لغيرهم على بال ، لأنها تعلو على حكم الواقع القريب الذي يتوخاه في مقاصده سالك الطريق اللاحب والدرب المطروق ..

هي حركة فذة يقدم عليها رجال أفذاذ ، من اللغو أن ندينهم بما يعمله رجال من غير هذا المعدن وعلى غير هذه الوتيرة .. لأنهم يحسون ويفهمون ويطلبون غير الذي يحسه ويفهمه ويطلبه أولئك الرجال ..

هي ليست ضربة مغامر من مغامري السياسة ، ولا صفقة مساوم من مساومي التجارة ، ولا وسيلة متوسل ينزل على حكم الدنيا أو تنزل الدنيا على حكمه ، ولكنها وسيلة من يدين نفسه ويدين الدنيا برأى من الآراء هو مؤمن به ومؤمن بوجوب ايمان الناس به دون غيره .. فان قبلته الدنيا قبلها وان لم تقبله فسيان عنده فواته بالموت أو فواته بالحياة ، بل لعل فواته بالموت أشهى اليه ..

هي حركة لا تقاس اذن بمقياس المغامرات ولا الصفقات ، ولكنها تقاس بمقياسها الذي لا يتكرر ولا يستعاد على الطلب من كل رجل أو في كل أوان ..

ولا تنسى أن السنين الستين التي انقضت بعد حركة الحسين ، قد

انقضت في ظل دولة تقوم على تخطيطه في كل شيء وتصوب مقاتليه في كل شيء ..

ان القول بصواب الحسين معناه القول بيطلاق تلك الدولة ، والتماس العذر له معناه القاء الذنب عليها . وليس بخاف على أحد كيف ينسى الحياة وتبتذل القرائح أحيانا في تنزيه السلطان القائم وتأييم السلطان الذاهب . فليس الحكم على صواب الحسين أو على خطئه اذن بالأمر الذي يرجع فيه الى أولئك الصنائع المتزلفين الذين يرهبون سيف الدولة القائمة ويغتمون من عطائها ، ولا لصنائع مثلهم يرهبون بعد ذلك سيفاً غير ذلك السيف ويغتمون من عطاء غير ذلك العطاء

انما الحكم في صواب الحسين وخطئه لأمرين لا يختلفان باختلاف الزمان وأصحاب السلطان ، وهما البواعث النفسية التي تدور على طبيعة الانسان الباقية ، والنتائج المقررة التي مثلت للعيان باتفاق الأقوال

وبكل من هذين المقياسين القويين نقيس حركة الحسين في خروجه على يزيد بن معاوية ، فنقول انه قد أصاب ..

أصاب اذا نظرنا الى بواعثه النفسية التي تهيمن عليه ولا يتخيل العقل أن تهيمن عليه بواعث غيرها ..

وأصاب اذا نظرنا الى نتائج الحركة كلها نظرة واسعة ، لا يستطيع أن يجادل فيها من يأخذ الأمور بسنة الواقع والمصلحة أو من يأخذ الأمور بسنة النجدة والمروءة ..

فما هي البواعث النفسية التي قامت بنفس الحسين يوم دعى في المدينة بعد موت معاوية لمبايعة ابنه يزيد ؟

هي بواعث تدعوه كلها أن يفعل ما فعل ولا تدعو مثله الى صنيع غير ذلك الصنيع . وخير لبنى الانسان ألف مرة أن يكون فيهم خلق كخلق الحسين الذي أغضب يزيد بن معاوية ، من أن يكون جميع بنى الانسان على ذلك الخلق الذي يرضى به يزيد ..

قاول ما ينبغي أن نذكره لفهم البواعث النفسية التي خامرت نفس
الحسين في تلك المحنة الأليمة ، أن بيعة يزيد لم تكن بالبيعة المستقرة ولا
بالبيعة التي يضمن لها الدوام في تقدير صحيح ..

فهي بيعة نشأت في مهد الدس والتخليق ، ولم يجسر معاوية عليها حتى
شجّلها عليها من له مصلحة ملحة في ذلك التشجيع

كان المغيرة بن شعبه واليا لمعاوية على الكوفة ، ثم هم بعزله واسناد
ولايته الى سعيد بن العاص جريا على عادته في اضعاف الهولاء قبل
تمكثهم ، وضرب فريق منهم بفريق حتى يعينه بعضهم على بعض ولا يتفقوا
عليه . فلما أحس المغيرة نية معاوية ، قدم الشام ودخل على يزيد وقال له
كالمستغفم المتعجب :

— لا أدري ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة ؟

ولم يكن يزيد نفسه يصدق أنه أهل لها أو أن بيعته مما يتم بين المسلمين
عليه هيئة . فقال للمغيرة :

— أو ترى ذلك يتم ؟

فأراه المغيرة انه ليس بالصير ، اذا أراداه أبوه ..

وأخبر يزيد أباه بما قال المغيرة ، فعلم هذا أن فرصته سانحة وانه
سيبدل معاوية رشوة آجلة برشوة عاجلة .. يرشوه باعائته على بيعة يزيد ،
ويأخذ منه الرشوة ببقائه على ولاية الكوفة الى أن يقضى في أمر هذه
البيعة ، وله في التمهيد لها نصيب ..

فلما لقي معاوية سأله هذا عما أخبره به يزيد ، فأعاده عليه وهو يزخرفه
له بما يرضيه . قال :

— قد رأيت ما كان من سفك الدماء والاختلاف بعد عثمان ، وفي يزيد
منك خلف فاعقد له ، فان حدث بك حادث كان كهفا للناس وخلفا منك ،
ولا تسفك دماء ولا تكون فتنة

لهأله معاوية وهو يتهيب ويتأني :

— ومن لى بذلك ؟ ..

قال :

— أكفيك أهل الكوفة ، ويكفيك زياد أهل البصرة ، وليس بعد هذين
المنصرين أحد يخالفك

فردّه معاوية الى عمله كما كان يتمنى ، وأوصاه ومن معه ألا يتمجلوا
بإظهار هذه النية .. ثم استشار زياد بن أبى سفيان ، فأطلع هذا بعض
خاصته على الأمر وهو يقول :

— ان أمير المؤمنين ، يتخوف نفرة الناس ويرجو طاعتهم .. ويزيد
صاحب رسالة وتهاون مع ما قد أولع به من الصيد .. فالتق أمير المؤمنين
وأد اليه فعلات يزيد وقل له رويدك بالأمر ، فأحرى أن يتم لك ولا تعجل
فان دركا فى تأخير خير من فوت فى عجلة ..

فأشار عليه صاحبه « ألا يفسد على معاوية رأيه ولا ييغضه فى ابنه » .
وعرض عليه أن يلقي يزيد فيخبره أن أمير المؤمنين كذب اليك يستشيرك
فى البيعة له وانك تتخوف خلاف الناس لهنات ينقمونها عليه ، وانك ترى
له ترك ما ينقم عليه لتستحكم له الحجة على الناس ..

وقالوا ان يزيد كف عن كثير مما كان يصنع بعد هذه النصيحة ، وان
معاوية أخذ برأى زياد فى التؤدة فلم يجهر بمقد البيعة حتى مات زياد ..
وقد أحس معاوية الامتعاض من بيته قبل أن يحسه من الغرباء عنه .
فكانت امرأته « فاخنة » بنت قرظة بن حبيب بن عبد شمس تكره بيعة
يزيد وتود لو أثر بالبيعة ابنها عبد الله ، فقالت له :

— ما أشار به عليك المغيرة ؟ .. أراد أن يجعل لك عدوا من نفسك
يتمنى هلاكك كل يوم

واشتدت نقمة مروان بن الحكم — وهو أقرب الأقرباء الى معاوية —
حين بلغته دعوة العهد ليزيد فأبى أن يأخذ العهد له من أهل المدينة ،
وكتب الى معاوية : « ان قومك قد أبوا اجابتك الى بيعتك » . فمزله

معاوية من ولاية المدينة وولاهها سعيد بن العاص . فأوشك مروان أن
يثور ويعلن الخروج وذهب الى أخواله من بنى كنانة فنصروه وقالوا له :
— نحن نبلك في يدك وسيفك في قرابك . فمن رميته بنا أصبناه ومن
ضربته قطعناه .. الرأي رأيك ، ونحن طوع يمينك

ثم أقبل مروان في وفد منهم كثير الى دمشق ، فذهب الى قصر معاوية
وقد أذن للناس ، فمنعه الحاجب لكثرة من رأى معه فضربوه واقتحموا
الباب . ودخل مروان وهم معه حتى سلم على معاوية وأغلظ له القول .
فخاف معاوية هذا الجمع من وجوه قومه وترضى مروان ما استطاع ،
وجعل له ألف دينار كل شهر ومائة لمن كان معه من أهل بيته

ولم يكن مروان وحده بالغاضب بين بنى أمية من بيعة يزيد ، بل كان
سعيد بن عثمان بن عفان يرى أنه أحق منه بالخلافة لأنه ابن عثمان الذى
تدرع معاوية الى الخلافة باسمه . فقال لمعاوية :
— يا أمير المؤمنين ... علام تباع لي زيد وتركنى ا .. فوالله لتعلم أن
أبى خير من أبيه وأمى خير من أمه ، وانك انما نلت ما نلت بأبى
فسرعى معاوية عنه .. وقال له ضاحكا هاشا :

— يا ابن أخى ! .. أما قولك ان أباك خير من أبيه ، فيوم من عثمان خير
من معاوية .. وأما قولك ان أمك خير من أمه ، ففضل قرشية على كلبية
فضل يسن ، وأما أن أكون نلت ما أنا فيه بأبيك فانما الملك يؤتاه الله من
يشاء .. قتل أبوك رحمه الله فتواكلته بنو العاص وقامت فيه بنو حرب ،
فنحن أعظم بذلك منة عليك ، وأما أن تكون خيرا من يزيد فوالله ما أحب
أن دارى مملوءة رجلا مثلك بيزيد . ولكن دعنى من هذا القول وسلنى
أعطك ، وولاه خراسان

فكان أكبر بنى أمية أعظمهم أملا فى الخلافة بعد معاوية ، وكان بغضهم
ليبعة يزيد على قدر أملهم فيها ، وهؤلاء — وان جمعتهم مصلحة الأسرة
فترة من الزمن — لم تكن منافستهم هذه ليزيد بالعلامة التى تؤذن بالبقاء

وتبشره بالضمان والقرار ..

وعلى هذا النحو ولدت بيعة يزيد بين التوجس والمساومة والاكراه ..
وبهذه الجفوة قوبلت بين أخلص الأعوان وأقرب القرباء ..

وظهر من اللحظات الأولى ، ان المغيرة بن شعبة كان سمسارا يضافق
على ما لا يملك .. فقد ضمن الكوفة والبصرة ومنع الخلاف في غيرهما ،
فاذا الكوفة أول من كره بيعة يزيد ، واذا البصرة تتلكأ في الجواب ووالها
يرجى الأمر ويوصى بالتمهل فيه فلا يقدم عليه معاوية في حياته ، واذا
أطراف الدولة من ناحية همدان ثور ، واذا بالحجاز يستعصى على بني
أمية سنوات ، واذا باليمن ليس فيها نصير للأمويين . ولو وجدت خارجا
يعلن الثورة عليهم لكانت ثورتها كثورة الحجاز ..

بل يجوز أن يقال - مما ظهر في حركة الحسين كل الظهور - أن الشام
نفسها لم تتطو على رجل يؤمن بحق يزيد وبطلان دعوى الحسين . فقد
كانوا يتخرجون من حرب الحسين ويتسلل من استطاع منهم التسلل قبل
لقائه ، الا أن يهدد بقطع الأرزاق وقطع الرقاب
والحوادث التي تلت حركة الحسين الى ختام عهد يزيد أدل مما تقدم
على اضطراب عهده وقلة ضمانه ، لأن الأحداث والنذر لم تزل تتوالى
بقية حياته وبعد موته بسنين

ونحن اليوم نعلن من التاريخ كيف انتهت هذه الحوادث والنذر في عهد
يزيد أو بعد عهده ، فيخيّل لنا أن عواقبها لم تكن تحتل الشك ولم
يكن بها من خفاء . ولكن الذين استقبلوها كانوا خلقاء ألا يروا فيها
طوالع ملك تمنو له الرؤوس ويرجى له طول البقاء

بواعث الخروج

نعم كانت هناك نلحة عن الخروج لو كان يزيد في الخلافة رضى المسلمين
من العقل والخلق وسلامة التدبير وعزة الموثل والدولة ، وكان المسلمون
قد توافوا على اختياره لحبهم اياه ، وتمظيمهم لعقله وخلقه وامتنانهم الى
سياسته واعتمادهم على صلاحه واصلاحه ..

ولكنه على تقيض ذلك ، كان كما علمنا رجلا هازلا في أحوج الدول
الى الجد ، لا يرجى له صلاح ولا يرجى منه اصلاح . وكان اختياره لولاية
العهد مساومة مكشوفة قبض كل مساهم فيها ثمن رضاه ومعوته جهرة
وعلائية من المال أو الولاية أو المصانعة ، ولو قبضوا مثل هذا الثمن
ليبيعوا وليا للعهد شرا من يزيد لما همهم أن يبيعوه وان تعطلت حدود
الدين وتقوضت معالم الأخلاق

وأعجب شيء أن يطلب الى حسين بن علي أن يبيع مثل هذا الرجل
ويزكيه أمام المسلمين ، ويشهد له عندهم أنه نعم الخليفة المأمول صاحب
الحق في الخلافة وصاحب القدرة عليها . ولا مناص للحسين من خصلتين :
هذه ، أو الخروج ! .. لأنهم لن يتركوه بمعزل عن الأمر لا له ولا عليه

ان بعض المؤرخين من المستشرقين وضعاف الفهم من الشرقيين ينسبون
هذه الحقيقة ولا يولونها نصيبها من الرجحان في كف الميزان

وكان خليقا بهؤلاء أن يذكروا أن مسألة العقيدة الدينية في نفس
الحسين لم تكن مسألة مزاج أو مساومة ، وانه كان رجلا يؤمن أقوى
الايمان بأحكام الاسلام ويعتقد أشد الاعتقاد أن تعطيل حدود الدين هو
أكبر بلاء يحيق به وبأهله وبالأمة العربية قاطبة في حاضرها ومصيرها .
لأنه مسلم ولأنه سبط محمد .. فمن كان اسلامه هداية نفس فالاسلام عند
الحسين هداية نفس وشرف بيت ..

وقد لبث بنو أمية بعد مصرعه ستين سنة يسبون ويسبون أباه على
المنابر ، ولم يجسر أحد منهم قط على المساس بورعه وتقواه ورعايته
لأحكام الدين في أصغر صغيرة يباشرها المرء سرا أو علانية ، وحاولوا
أن يعيبوه بشيء غير خروجه على دولتهم فقصرت ألسنتهم وألسنة
الصنائع والأجراء دون ذلك . فكيف يواجه مثل هذا الرجل خطرا على
الدين في رأس الدولة وعرش الخلافة مواجهة الهوادة والمشايعمة والتأمين ؟

كيف يسام أن يرشح للامامة من لا شفاعة له ولا كفاية فيه الا أنه
بن أبيه ؟ ..

لقد كان أبوه معاوية على كفاءة ووقار وحنكة ودراية بشئون الملك
والرئاسة ، وكان له مع هذا نصحاء ومشيرون أولو براعة وأحلام تكبح
من السلطان ماجمح وتقيم ما انحرف وتملى له فيما عجز عنه . وهذا ابنه
القائم في مقامه لا كفاءة ولا وقار ولا نصحاء ولا مشيرون ، الا من كان
عروفا على شر أو موافقا على ضلالة . فما عسى أن تكون الشهادة له
بالصلاح للامامة الا تغريرا بالناس وقناعة بالسلامة أو الأجر المبذول على
هذا التغرير ؟ ..

ثم هي خطوة لارجعة بعدها اذا أقدم عليها الحسين بما أثر عنه من الوفاء
وصدق السريرة . فاذا بايع يزيد فقد وفى له بقية حياته كما وفى لمعاوية بما
عاهده عليه ، ولا سيما حين يبايع يزيد على علم بكل بقيصة فيه قد يتعلل
بها المتعلل لنقض البيعة واتتحال أسباب الخروج

فملك يزيد لم يقم على شيء واحد يرضاه الحسين لدينه أو لشرفه أو
للأمة الاسلامية . ومن طلب منه أن ينصر هذا الملك فانما يطلب منه أن
ينصر ملكا ينكر كل دعواه ولا يحمد له حالة من الأحوال ، ولا تنس بعد
هذا كله أن هذا الملك كان يقرر دعائمه في أذهان الناس بالقض من
الحسين في سمعة أبيه وكرامة شيعته ومريديه . فكانوا يسمون عليا على
المنابر وينعتونه بالكذب والمروق والعصيان ، وكانوا يتحرون أنصاره
حيث كانوا فيقهروهم على سبه والنيل منه بمشهد من الناس ، والا أصابهم
العنت والعذاب وشهروا في الأسواق بالصلب والهوان . فمجاراة هذه
الإمور كلها في مفتتح ملك جديد معناه أنها سنة قد وجبت واستقرت
الجيل بعد الجيل بغير أمل في التغيير والتبديل . فمن أقر هذه السنة في
مفتتح هذا الملك الجديد فقد ضعف أمله وضعف أمل أنصاره فيه يوما
بعد يوم ، وازداد مع الزمن ضعفا كما ازدادت حجة خصومة قوة عليه
هذه البواعث النفسية التي كانت تجيش في صدر الحسين يوم دعاه

أولياء بنى أمية الى مبايعة يزيد والنزول عن كل حق له ولأبنائه ولأسرته
في امامة المسلمين، كائننا من كان القائم بالأمر وبالفاء ما بلغ من قلة الصلاح
وبطلان الحجة . وهى بواعث لا تثنيه عن الخروج ولا تزال تلح عليه في
اتخاذ طريق واحد من طريقين لا معدل عنهما ، وهما الخروج ان كان لابد
خارجا في وقت من الأوقات ، أو التسليم بما ليست ترضاه له مروءة ولا
يرضاه له إيمان ..

مصرع واتصار

أما نتائج الحركة كلها — اذا نظرنا اليها نظرة واسعة — فهى أنجح
للقضية التى كان ينصرها من مبايعة يزيد
فقد صرع الحسين عام خروجه ، ولحق به يزيد بعد ذلك بأقل من أربع
سنوات ..

ولم تنقضى ست سنوات على مصرع الحسين حتى حاق الجزاء بكل
رجل أصابه في كربلاء ، فلم يكدر يسلم منهم أحد من القتل والتنكيل مع
سوء السمعة ووسواس الضمير

ولم تعمر دولة بنى أمية بعدها عمر رجل واحد مديد الأجل ، فلم يتم
لها بعد مصرع الحسين نيف وستون سنة ١ .. وكان مصرع الحسين هو
الداء القاتل الذى سكن في جثمانها حتى قضى عليها ، وأصبحت ثارات
الحسين نداء كل دولة تفتح لها طريقا الى الأسماع والقلوب

ولأصابة هذه الحركة في نتائجها الواسعة دخل في روع بعض المؤرخين
أنها تدبير من الحسين رضى الله عنه ، توخاه منذ اللحظة الأولى وعلم موعد
النصر فيه .. فلم يخامرهم الشك في مقتله ذلك العام ، ولا في عاقبة هذه
الفعلة التى ستحقق لا محالة بقاتليه بعد أعوام

فقال مارين الألماني في كتابه (السياسة الاسلامية) : « ان حركة
الحسين في خروجه على يزيد انما كانت عزيمة قلب كبير عز عليه الانذان
وعز عليه النصر العاجل ، فخرج بأهله وذويه ذلك الخروج الذى يبلغ به

النصر الآجل بعد موته ، ويحى به قضية مخدولة ليس لها بغير ذلك حياة ،
فان لم يكن رأى الكاتب حقا كله ، فبعضه على الأقل حق لاشك فيه
ويصدق ذلك — فى رأينا — على حركة الحسين بعد أن حيل بينه وبين
الذهاب لوجهه الذى يرتضيه ، فأثر الموت كيفما كان ولم يجهل ما يحق
ببنى أمية من جراء قتله .. فهو بالغ منهم باتصارهم عليه مالم يكن ليلغنه
بالنجاه من وقعة كربلاء

وقد جرى ذكر الموت على لسان الحسين من خطوته الأولى وهو يتها
لرحيل ويودع أصحابه فى الحجاز . فقال لهم : « ان الموت حق على ولد
آدم » ولم يخف عليه أنه يركب الخطأ التى لا يبالى راكمها ما يصيبه من
ذلك القضاء ..

لكنه لم يكن يأس من اقناع الناس والتفافهم به منذ خطوته الأولى .
ولم يعقد عزمه على ملاقة الموت حتى ساموه الرغم ، وأبوا عليه أن ينصرف
الى أى منصرف قبل التسليم المين ، مسوقا على الكره منه الى عبيد الله
ابن زياد ..

وتباين آراء المتأخرين خاصة فى خروج الحسين بنسائه وأبنائه ، آكان
هو الأحزم والأكرم أم كان الأحزم والأكرم أن يخرج بمفرده حتى يرى
ما يكون من استجابة الناس له أو اعراضهم عنه وضعفهم فى تأييده
وليس للمتأخرين أن يقضوا فى مسألة كهذه بقولهم وعاداتهم ، لأنها
مسألة يقضى فيها بحكم العقل العربى وعاداته فى أشباه هذه المواقف .
وقد كان اصطحاب النساء والأبناء عادة عربية فى البعث التى يتصدى
لها المرء متعمدا القتال دون غيره فضلا عن البعث التى قد تشتبك فى
القتال وقد تنتهى بسلام كبعثة الحسين

فكان المقاتلون فى وقعة ذى قار يصطحبون حلائلهم وذرايعهم ويقطعون
وضن الرواحل — أى أحزمتها — قبل خوض المعركة ، وكان المسلمون
والمشركون معا يصطحبون الحلائل والذرايع فى غزوات النبى عليه

السلام ، وكان مع المسلمين في حرب الروم صفوة نساء قرش وعقائل
بيوتاتها ، وكان النبي عليه السلام يصطحب زوجة أو أكثر من زوجة
في غزواته وحروبه ، وحكم الواحدة هنا حكم الكثيرات ، وهي عادة
عربية عريقة يقصدون بها الاشهاد على غاية العزم وصدق النية فيما هم
مقبلون عليه ، وفي معلقة ابن كلثوم اشارة مجملة الى معنى هذه العادة
العربية من قديم عصورها حيث يقول :

على آثارنا يبض حسان نحاذر أن تقسم أو تهونا
يقتن جيانا ويقطن لستم بعولتنا اذا لم تمنعونا
وقد كان الحسين رضى الله عنه يندب الناس لجهاد يخوضونه ان قضى
عليهم أن يخوضوه فلا يبالون ما يصيبهم في أنفسهم وفي أبنائهم وأموالهم ،
لأنهم يطلبون به ما هو أعز على المؤمن من النفس والولد والمال ، فليس
من المروعة أن يندبهم لأمر ولا يكون قدوة لهم فيه

وكان على الحسين وقد أزمع الخروج أن يجمع له أقوى حجة في يديه
ويجمع على خصومه أقوى حجة تنقلب عليهم ، اذا غلبوه وأخفق في
مساعاته .. فيكون أقوى ما يكون وهو منتصر ، ويكونون أبغض ما
يكونون وهو مخذول ..

والمسلم الذي ينصر الحسين لنسبه الشريف أولى أن ينصره غاية نصره
وهو بين أهله وعشيرته ، والا فما هو بناصره على الاطلاق ، وتنقلب الآية
في حالة الخذلان ، فينال المنتصر من البغضاء والنقمة على قدر انتصاره
الذي يوشك أن ينقلب عليه

صواب الشهداء

وجملة ما يقال ان خروج الحسين من الحجاز الى العراق ، كان حركة
قوية لها بواعثها النفسية التي تنهض بمثلها ولا يسهل عليه أن يكتبها أو
يحيد بها عن مجراها ..

وانها قد وصلت الى نتائجها الفعالة من حيث هي قضية عامة تتجاوز

الأفراد الى الأعقاب والأجيال ، سواء آكانت هذه القضية نصرة لآل الحسين.
أم حربا لبنى أمية ..

انما يبدو الخطأ فى هذه الحركة حين ننظر اليها من زاوية واحدة ضيقة
المجال قريبة المرمى ، وهى زاوية العمل الفردى الذى يراض بأساليب
المعيشة اليومية ويدور على النفع العاجل للقائين به والداعين اليه
فحركة الحسين لم تكن مسددة الأسباب لمنفعة الحسين بكل ثمن وحيثما
كانت الوسيلة ..
وعلة ذلك ظاهرة قريبة ..

وهى أن الحسين رضى الله عنه طلب الخلافة بشروطها التى يرضاها ونم
يطلبها غنيمة يحرص عليها مهما تكلفه من ثمن ومهما تتطلب من وسيلة ..
وهنا غلطة الشهداء ..
بل قل : هنا صواب الشهداء ..

ومن هو الشهيد ان لم يكن هو الرجل الذى يصاب ويعلم أنه يصاب
لأن الواقع يخذله ولا يجرى معه الى مرماه ؟
ومن هو الشهيد ان لم يكن هو الرجل الذى يصاب ويعلم أنه يصاب
طباعها « ويصدق الخير فى طبيعة الانسان والخير عزيز والدنيا به شحيحة ؟
منذ القدم ، أخطأ الشهداء هذا الخطأ ، ولو أصابوا فيه لما كانوا شهداء
ولا شرفت الدنيا بفضيلة الشهادة

فالحسين رضى الله عنه قد طلب خلافة الراشدين حيث لا تسنى خلافة
الراشدين ، أو حيث تسنى الدولة الدنيوية التى يرض بها أصحابها
ويتكالبون عليها ويتوسلون اليها بوسائلها
فكانت عنايته بالصورة والاعتناع أعظم جدا من عنايته بالتنظيم والالزام
نزل رسوله الأول مسلم بن عقيل بالكوفة صفر اليدى من المال حتى
احتاج فيها أن يقترض سبعمائة درهم هى التى أوصى بردها الى أصحابها
قبل قتله ..

وتلك عقبة من العقبات التي تعوق الدعوات الكبار ، ولكنها على هذا
نلم تكن بالعقبة العصية التذليل ..

فلو أنه قد طلب المال من وسائله الدنيوية أو السياسية ، لما استعصى
عليه أن يأخذ منه ما يكفيه . فلعله كان ميسورا له بعد أن تجمع حوله
الأنصار وبايع الحسين على يديه ثلاثون ألفا كما جاء في بعض الروايات .
ففى تلك اللحظة لعله كان يستطيع أن يحيط بقصر الوالى الأموى
ويستولى عليه وينشئ الحكومة الحسينية فيه . ثم لعله كان يستطيع بعد
ذلك أن يوجه الدعاة الى أطراف الدولة الشرقية ليتلقى البيعة ويقيم
الولاية ويحشد الأجناد ..

فاذا كان هذا فاته حتى خف الأمويون لدرء الخطر عنهم وبعثوا الى
الكوفة بعبيد الله بن زياد ، فقد سبق عبيد الله هذا في يوم من الأيام الى
يديه وكان في وسعه أن يبطش به ويستوى على كرسيه ويحرم يزيد بن
معاوية نصيرا من أعنف أنصاره ..

وقد فاته هذا لأن شرعية الخلافة لا تبيح في رأيه ، أو لأنه اعتقد أن
الحق بين وأن الباطل بين .. فلا حاجة به بعد التمييز بينهما الى فتكة
القدر كما سماها ، ولا محل عنده لاهدار الدماء وهو ينمى على الدولة
القائمة أنها تهدر الدماء بالشبهات ..

ولقد رأى مسلم أن حق صاحبه في الخلافة قائم على شيء واحد وهو
اقبال الناس اليه طائعين ومبايعتهم اياه مختارين . فأما وقد تفرقوا عنه
رهبة من السلطان أو ضعفا في اليقين ، فالرأى عنده أن يكتب الى صاحبه
يعلمه بانقضاء الناس عنه ويشنيه عن القدوم ، ولا حق له عليهم بعد ذلك
حتى يشوبوا اليه ..

وقيام الخلافة على هذا الاختيار عقيدة لا تفهما نحن الآن ، ولكن
قد يفهما يومئذ من كان على مقربة من عهد النبوة وعهد الصديق
والفاروق ..

فقد كان الصراع بين الحسين ويزيد أول تجربة من قبيلها بعد عهد النبوة وعهد الخلفاء الأولين ..

لم يكن الصراع بين علي ومعاوية على هذا الوضوح الذي لا شبهة فيه بين الحق والباطل وبين الفضيلة والنقيصة ...

لكنه في بيعة الحسين كان قد وضح وضوح الصبح لدى عيني
وكان ذلك كما قلنا أول تجربة من قبيلها بعد عهد الفداء في سبيل
العقيدة والایمان .. بعد العهد الذي كان الرجل فيه يخرج من ماله وينفصل
من ذويه ويتجرد لحرب أبيه وأخيه وبنيه ان خالفوه في أمر الاسلام ..
بعد العهد الذي كان القليل فيه من المسلمين يصدون الكثير من المشركين
وفي أيديهم السلاح والعتاد ومن ورائهم المعازل والأزواد ... بعد العهد
الذي تغير فيه الناس ، وخيل الى من كان يعهدهم على غير تلك الحال
أنهم متغيرون ..

الناس عبيد الدنيا

فكيف ينخذل الحسين وينتصر يزيد في عالم شهد النبوة وشهد الخلافة
على سنة الراشدين ؟ ان كلمة واحدة قالها الحسين في ساعة يأسه تشف
عن مبلغ يقينه بوجوب الحق وعجبه من أن يكون الأمر غير ما وجب ،
وذلك حيث قال : « الناس عبيد الدنيا ، والدين لعل على ألسنتهم
يحطونه ما درت به معائشهم ، فاذا محصوا بالبلاء قل الديانون »
ان الطبائع الأرضية لا تتخدع في صلاح الناس ولا تعجب هذا العجب
لأنها لا تخرج من نطاقها المحدود ولا تصدق ما وراءه من الآمال والوعود
انها لا تضل عن طريق المنفعة لأنها لا تعرف غيرها من طريق ، انها
تؤثر القنديل الخافت في يدها على الكوكب اللامع في السماء ، لا لأنها
لا ترى الكوكب اللامع في السماء ، بل لأنها ترى القنديل والكوكب
فتعلم أن هذا قريب وأن ذاك جد بعيد
انها لا تتخدع بالسراب لأنها لا تخرج من عقر دارها ولا تشعر بظلمة
الفؤاد ولا تنظر الى السراب ..

ولكن طبيعة الشهداء غير طبيعة المساومة على البيع والشراء ..
طبيعة المساومة موكلة بالحرص على الهنات ..
وطبيعة الشهادة موكلة ببذل الحياة لما هو أدوم من الحياة
وشتان طبيعة وطبيعة ، وشتان خطأ الشهداء وخطأ المساومين
ولست موازين المساومة بالموازين القذة التي يصلح عليها أمر بنى
الانسان ، فان بنى الانسان ما بهم غنى قط عن الذين يخطئون لأنهم
أرفع من المصيين ، وانهم لهم الشهداء
وانهم لعل صواب فى المدى البعيد. ، وان كانوا على خطأ فى المدى
القريب .. مدى الأجواف والمعدات والجلود لا مدى الأرواح والأخلاق..
من هؤلاء كان الحسين رضى الله عنه ، بل هو أبو الشهداء ينبوع
شهادة متعاقبة لا يقرن بها ينبوع فى تاريخ البشر أجمعين
فلا جرم يصيب فى المدى البعيد ويخطئ فى المدى القريب .. مدى
المنفعة التى تناله هو فى معيشة يومه ، وهو المدى الذى لا يأسف عليه
ولا ينص الركاب اليه ..

الحَرَمُ الْمُقَدَّسُ

عرفت قديما باسم « كوربايل » ثم صحت الى كربلاء ، فجعلها هذا التصحيف عرضة لتصحيف آخر يجمع بين الكرب والبلاء ، كما رسمها بعض الشعراء ..

ولم يكن لها ما تذكر به في أقرب جيرة لها فضلا عن أرجاء الدنيا البعيدة منها .. فليس لها من موقعها ، ولا من تربتها ، ولا من حوادثها ، ما يغري أحدا برؤيتها ثم يثبت في ذاكرة من يراها ساعة يرحل عنها ، فلعل الزمن كان خليقا أن يعبر بها سنة بعد سنة وعصرا بعد عصر ، دون أن يسمع لها اسم أو يحس لها بوجود .. الا أن تذكر « نينوى » وجيرتها فتخلل في زمرة تلك الجيرة بغير حساب

وشاءت مصادفة من المصادفات أن يساق إليها ركب الحسين بعد أن حيل بينه وبين كل وجهة أخرى ، فاقترن تاريخها منذ ذلك اليوم بتاريخ الاسلام كله . ومن حقه أن يقترن بتاريخ بنى الانسان حيثما عرفت لهذا الانسان فضيلة يستحق بها التنويه والتخليد

فهى اليوم حرم يزوره المسلمون للعبرة والذكرى ، ويزوره غير المسلمين للنظر والمشاهدة ، ولكنها لو أعطيت حقها من التنويه والتخليد ، لحق لها أن تصبح مزارا لكل آدمى يعرف لبنى نوحه نصيبا من القداسة وحظا من الفضيلة ، لأننا لا نذكر بقعة من بقاع هذه الأرض يقترن اسمها بجيلة من الفضائل والمناقب أسمى وألزم لنوع الانسان من تلك التى اقترنت باسم كربلاء ، بعد مصرع الحسين فيها

فكل صفة من تلك الصفات العلوية التى بها الانسان انسان وبغيرها لا يحسب غير ضرب من الحيوان السائم .. فهى مقرونة فى الذاكرة بأيام الحسين رضى الله عنه فى تلك البقعة الجرداء

وليس في نوع الانسان صفات علويات أنبل ولا ألزم له من الايمان
والفداء والايتار ويقظة الضمير وتعظيم الحق ورعاية الواجب والجلد في
المحنة والأثمة من الضيم والشجاعة في وجه الموت المحتوم .. وهى —
ومثيلات لها من طرازها — هى التى تجلت في حوادث كربلاء منذ نزل
بها ركب الحسين ، ولم تجتمع كلها ولا تجلت قط في موطن من المواطن
تجليها في تلك الحوادث ، وقد شاء القدر أن تكون في جانب منها أشرف
ما يشرف به أبناء آدم ، لأنها في الجانب الآخر منها أخرى ما يخزى به
مخلوق من المخلوقات ..

وحسبك من تقويم الأخلاق في تلك النفوس ، انه ما من أحد قتل في
كربلاء الا كان في وسعه أن يتجنب القتل بكلمة أو بخطوة ، ولكنهم
جميعا آثروا الموت عطاشا جياعا مناضلين على أن يقولوا تلك الكلمة أو
يخطوا تلك الخطوة ، لأنهم آثروا جمال الأخلاق على متاع الحياة ..

أو حسبك من تقويم الأخلاق في نفس قائدها وقودتها أنهم رأوه بينهم
فاقتدوه بأنفسهم ، ولن يمتث المرء روح الاستشهاد فيمن يلزمه الا أن
يكون هو أهلا للاستشهاد في سبيله وسبيل دعوته ، وأن يكون في سليقة
الشهيد الذى يأتى به الشهداء

نموت معك

أقبل الفتى الصغير على بن الحسين على أبيه .. وقد علم أنهم مخيرون
بين الموت والتسليم فسأله :

— ألسنا على الحق ؟ ..

قال الوالد المنجب النجيب :

— بلى والذى يرجع اليه العباد ..

فقال الفتى :

— يا أبه !.. فاذن لا نبالى !..

وهكذا كانوا جميعا لا يبالون ما يلقون ، ما علموا أنهم قائمون بالحق وعليه يموتون ..

وأراد الحسين - وقد علم أن التسليم لا يكون - أن يبقى للموت وحده وألا يمرض له أحدا من صحبه . فجمعهم مرة بعد مرة وهو يقول لهم في كل مرة : « لقد بررتم وعاوتم والقوم لا يريدون غيري ولو قتلوني لم يبتغوا غيري أحدا .. فاذا جنكم الليل فترقوا في سواده وانجوا بأنفسكم » ..

فكأنما كان قد أراد لهم الهلاك ولم يرد النجاة ، وفزعوا من رجائهم إياه كما يفزع غيرهم من مطالبتهم بالثبات والبقاء . وقالوا له كأنهم يتكلمون بلسان واحد : « معاذ الله والشهر الحرام .. ماذا تقول للناس اذا رجعنا اليهم ؟ أقول لهم انا تركنا سيدنا وابن سيدنا وعمادنا ، تركناه غرضا للنبل ودرية للرماح وجزرا للسباع ، وفررنا عنه رغبة في الحياة ؟ معاذ الله .. بل نحيا بحياتك ونموت معك .. »

قالوا له نموت معك ولك رأيك : ولم يخطر لأحد منهم أن يزين له العدول عن رأيه إثارا لنجاتهم ونجاته . ولو خادعوا أنفسهم قليلا لزينوا له التسليم وسموه نصيحة مخلصين يريدون له الحياة ، ولكنهم لم يخادعوا أنفسهم ولم يخادعوه ، ورأوا أصدق النصيحة له أن يجنبوه التسليم ولا يجنبوه الموت ، وهم جميعا على ذلك

ولم يكونوا جميعا من ذوى عمومته وقرباه ، بل كان منهم غرباء نصحوا له ولأنفسهم هذه النصيحة التي ترهب العار ولا ترهب الموت . فقال له زهير بن القين : « والله لو ددت أني قتلت ثم نشرت ثم قتلت حتى أقتل هكذا ألف مرة ، ويدفع الله بذلك الفشل عن نفسك وعن أنفس هؤلاء الفتيان من أهل بيتك »

وقال مسلم بن عوسجة كأنه يعتب لما اختار له من السلامة : « أنحن نخلي عنك ؟ وبم نعتذر الى الله في أداء حقاك ؟ لا والله حتى أظن في صدورهم برمحي وأضربهم بسيفي ما ثبت قائمه في يدي ، ولو لم يكن

معى سلاح أقاتلهم به لقدفتهم بالحجارة . والله لا فضليك حتى يعلم الله
أنا قد حفظنا غيبة رسوله فيك . وأما والله لو علمت أنتى أقتل ثم أحىي
ثم أحرق ثم أحىي ثم أحرق ثم أذرى ويفعل بى ذلك سبعين مرة مافارقتك
حتى ألقى حمامى دونك .. »

وجىء الى رجل من أصحابه الغرباء نبأ عن ابنه فى فتنة الديلم ، فعلم
أن الديلم أسروه ولا يفكون أساره بغير فداء ، فأذن له الحسين أن ينصرف
وهو فى حل من بيعته ويمطيه فداء ابنه . فأبى الرجل إباء شديدا ، وقال :
« عند الله أحسبه ونفى » ثم قال للحسين : « هيهات أن أفارقك ثم
أسأل الركبان عن خبرك .. لا يكن والله هذا أبدا » ..

وقد تاهت هذه المناقب الى مداها الأعلى فى نفس قائدهم الكريم ..
يخيل الى الناظر فى أعماله بكرلاء أن خلائقه الشريفة كانت فى سباق
بينها أيها يظهر بفخار اليوم ، فلا يدرى آكان فى شجاعته أشجع ، أم
فى صبره أصبر ، أم فى كرمه أكرم ، أم فى إيمانه وأثفته وغيثته على الحق
بالفا من تلك المناقب المثلى أقصى مداه .. الا انه كان يوم الشجاعة لا مرء،
وكانت الشجاعة فضيلة الفضائل التى تمدها سائرها بروافد من كل خلق
نبيل يعينها على شأنها . فكان الحسين - شبل على - فى شجاعته الروحية
والبدنية معا غاية الغايات ، وكان مضرب المثل بين الرعيل الأول من أشجع
الشجعان فى أبناء آدم وحواء ..

ملك جأشه .. وكل شىء من حوله يوهن الجأش ، ويحل عقدة العزم ،
ويغرى بالدعة والمجاراة ..

ملك جأشه ومن حوله نساؤه وأبناءؤه فى نضارة العمر ، يجوعون
ويظمأون ، ويتشبثون به ويكون ، وملك جأشه روية وإانة ولم يملكه
وثبة وائب الى الغضب أو هيجة مهتاج الى الوغى ، فكان قبل القتال
وفى حومة القتال قويا بصيرا ينفذ الضعف عن عزائمه ، كما ينفذ الأسد
غبرات الحصباء عن لبدته ، ولم يخامرہ الأسف قط فى ذلك الموقف المروء

الا من أجل أجبائه وأعزائه الذين يراهم ويرونه ويسمع صيحتهم
ويسمعونه . فقال وهو ينظر الى الأختية ومن فيها : « لله در ابن عباس
فيما أشار به على ! » ..

وجلس ليلة القتال في خيمته يعالج سهامها له بين يديه ويرتجز وأمامه
ابنه العليل :

يا دهر أف لك من خليل كم لك بالاشراق والأصيل
من صاحب وماجد قتيل والدهر لا يقنع بالبديل
والأمر في ذاك الى الجليل وكل حى سالك سبيلى
فرد ابنه عبرته لكيلا يزيد ألمه على ألمه . وسمعت أخته زينب ، فلم تقو
على حنانها ووجلها ، وخرجت اليه من خبائها حاسرة تنادى : « وا ثكلاه !
اليوم مات جدى رسول الله وأمى فاطمة الزهراء وأبى على وأخى الحسين
فليت الموت أعدمنى الحياة يا حسينا ! يا بقية الماضين وثمالة الباقين ! »
فبكى لبكائها ولم ينش ذرة عن عزمه الذى بات عليه ، وقال لها :
— يا أخت ! لو ترك القطا لنام .. ولم يزل يناشدها .. ويمزيها وهو
في قرارة نفسه مستقر كالطود على مواجهة الموت وإباء التسليم أو النزول
على « حكم ابن مرجانة » كما قال .. ثم احتملها مغشيا عليها حتى أدخلها
الخباء ..

تزول الممالك وتداول الدول وتنجح المطامع أو تخب وتحضر المطالب
أو تغيب . وهذه الخلائق العلوية في صدر الانسان أحق بالبقاء من الممالك
وما حوته ، ومن الدول وما حفظته أو ضيعته ، بل أحق بالبقاء من رواسي
الأرض وكواكب السماء ..

حرب النور والظلام

وكانت فئة الحسين صغيرة كما علمنا قد رصدت لها هنالك تلك الفئة
الكبيرة التى تناقضها أتم ما يكون التناقض بين طرفين ، وتباعدتها أبعد
ما تكون المسافة بين قطبين ، فكل ما فيها أرضى مظلم بسف بالنف في

الاسفاف ، وليس فيها من النفحة العلوية نصيب ..

أللمصادفات نظام وتدير .. ؟!

نحن لا نعلم الا أنها مصادفات يخفى علينا ما بينها من الوشائج
والصلات .. ولكنها - لذلك - هي الأعاجيب التي تستوقف النظر
لعجيبها العاجب ، وان لم تستوقفه لما يفهمه فيها من نظام وتدير

فجيرة كربلاء كانت قديما من معاهد الايمان بحرب النور والظلام ،
وكان حولها أناس يؤمنون بالنضال الدائم بين أورمزد واهرمان . ولكنه
كان في حقيقته ضربا من المجاز وفنا من الخيال

وتشاء مصادفات التاريخ الا أن ترى هذه البقاع التي آمنت بأورمزد.
واهрман حربا هي أولى أن تسمى حرب النور والظلام من حرب الحسين
ومقاتليه ..

وهي عندنا أولى بهذه التسمية من حروب الاسلام والمجوسية في تلك
البقاع وما وراءها من الأرض الفارسية لأن المجوسى كان يدافع شيئا
ينكره .. ففى دفاعه معنى من الايمان بالواجب كما تخيله ورآه ، ولكن
الجيش الذى أرسله عبيد الله بن زياد لحرب الحسين كان جيشا يحارب
قلبه لأجل بطنه أو يحارب ربه لأجل واليه . اذ لم يكن فيهم رجل واحد
يؤمن بيطان دعوى الحسين أو رجحان حق يزيد ، ولم يكن فيهم كافر
ينفخ عن عقيدة غير عقيدة الاسلام ، الا من طوى قلبه على كفر كمين هو
مخفيه ، ولا نخالهم كثيرين ..

ولو كانوا يحاربون عقيدة بعقيدة ، لما لصقت بهم وصمة النفاق ومسبة
الأخلاق .. فعداوتهم ما علموا أنه الحق وشعروا أنه الواجب أقبح بهم
من عداوة المرء ما هو جاهله بعقله ومعرض عنه بشعوره ، لأنهم يحاربون
الحق وهم يعلمون ..

ومن ثم كانوا في موقفهم ذاك ظلما مطبقا . ليس فيه من شعور الواجب

بصيص واحد من عالم النور والفداء .. فكانوا حقا في يوم كربلاء قوة
من عالم الظلام تكافح قوة من عالم النور
أقربهم الى العذر يومئذ من اعتذر بالفرق والرهبة لأنهم أكرهوه
بالسيف على غير ما يريد .. فكان الجبن أشرف ما فيهم من خصال السوء
وكان منهم أناس كتبوا الى الحسين يستدعونه الى الكوفة ليبياعوه
على حرب يزيد ، فلما نذبهم عمر بن سعد للقاءه وسؤاله أحجبوا عما
نذبهم له واستعفوه ، لأن جوابهم ان سألوه في شأن مجيئه اليهم : اننى
جئتكم مليا ما دعوتكم اليه ! ..
وركب أناسا منهم الفرع الدائم بقية حياتهم لأنهم عرفوا الاثم فيما
اقترفوه عرفانا لا تسعهم المغالطة فيه ، ومن هؤلاء رجل من بنى ابان بن
دارم كان يقول :

— قتلت شابا أمرد مع الحسين بين عينيه أثر السجود .. فما نمت ليلة
منذ قتلته الا أتانى فيأخذ بتلايىي حتى يأتى جهنم فيدفعنى فيها ، فأصبح
فما يبقى أحد فى الحى الا سمع صياحى

ورأى هذا الرجل صاحب له بعد حين وقد تغير وجهه واسود لونه ،
فقال له : « ماكدت أعرفك » ، وكان يعرفه جميلا شديد البياض ..

ومنهم من كان يتزاور عن الحسين فى المعمة ، ويخشى أن يصيبه أو
يصاب على يديه ، ولو أنهم حاربوه لأنهم علموا أنه أهل للمحاربة فلم
يتزاوروا عنه ولم يتحاشوه لكانت الحرب هنالك حربا بين رأيين ومذهبين
وشجاعتين ، ولكنهم كشفوا أنفسهم بتحاشيهم اياه . فاذا هم يحاربون
رأيهم الذى يدينون به ، ووليهم الذى يضمنون له الحرمه والكرامة ،
وفى ذلك خزيمه الأئيم

على أن الجبن والجشع لا يفسران كل ما اقترفه جيش عبيد الله من شر
ولؤم فى أيام كربلاء ..

فلا حاجة بالبيان ولا بالجشع الى التمثيل والتنكيل أو التبرع بالايداء

حيث لا تلجئه الضرورة اليه ، وليس قتل الطفل الصغير الذى يموت من العطش وهو على مورد الماء بالأمر الذى يلجئ اليه الجبن أو يلجئ اليه طلب المال ، وقد حدث فى أيام كربلاء من أمثال هذا البغى اللثيم شئ كثير رواه الأمويون ، ولم تقتصر روايته على الهاشميين والطلبيين أو أعداء بنى أمية !

وينبغى أن نفهم ذلك على وجه واحد لا سبيل الى فهمه بغيره ، وهو نكسة الشر فى النفس البشرية ، حين تلج بها مغالطة الشعور وحين تغالب عناها حتى تعيها المغالبة فينطلق بها العنان فالرجل الحبيث المغرق فى الخيانة قد يتصرف فى خلوته تصرف الأنذال ثم لا يبالى أن يعرف نذالته وهو بنجوة من أعين الرقباء . ولكن أربعة الالاف لا يتصارحون بالنذالة بينهم ولا يقول بعضهم لبعض أنهم يعملون ما يستحقون به التحقير والمهانة ولا تقبل لهم فيه معذرة ولا عذالة . وانما شأنهم فى هذه الحالة أن يصطنعوا الحماسة ويجاهدوا التردد ما استطاعوا ليظهروا فى ثوب الغلاة المصدقين الذين لا يشكون لحظة فى صدق ما يعملون ، فيغمض الرجل منهم عينه ويستتر بعشاء من النفاق حتى ليوشك أن يخدع نفسه عن طوية فؤاده .. وتلك لجاجة المغالطة فى الشعور ..

أما مجاذبة النفس عناها وانطلاقها بعد هذه المجاذبة المخففة ، فالشواهد عليها كثيرة فيما نراه كل يوم .. يحاول الرجل أن يتجنب الخمر فلا يستطيع ، فاذا هو قد خلع العذار وغرق فيها ليلة ونهاره غير مبال بما يقال كأنما هو القائل : « دع عنك لومى فان اللوم اغراء »

ونحب المرأة أن تستحى وتتوارى من المسبة فى هواها ، ثم يغلبها هواها فاذا هى قد ألفت حياءها للريح ، وصنعت ما تحجم عنه التى لم تنازع نفسها قط فى هوى ، ولم تشعر قط بوطأة الخجل والاستتار واندفاع المتهمجين على الشر فى حرب كربلاء بغير داع من الحفيظة ولا

ضرورة ملزمة تقضى بها شرمة القتال ، لهو الاندفاع الذى يسير لنا عمق
الشعور بالاثم فى نفوس أصحاب يزيد . وقد رأينا من قبل عمق الشعور
بالحق فى أصحاب الحسين ، وما بنا من حاجة الى البحث عن علة مثل هذه
العلة لمن خلقوا مجرمين و خلقت معهم ضراوة الحقد والايذاء لهذا الميدان
وغير هذا الميدان ، كشمس بن ذى الجوشن ، ومن جرى مجراه .. فهو لا
لا يصنعون غير صنيعهم الاثيم كلما وجدوا السيل اليه
على أنها - بعد كل هذا - حرب بين الكرم واللؤم ، وبين الضمير
والمعدة ، وبين النور والظلام .. فشنأنا على أية حال أن تصبح مجالا من
الطرفين لقصارى ما يبلغه الكرم وقصارى ما يبلغه اللؤم ، وقد بلغت فى
ذلك أقصى مدى الطرفين

ومن المتعذر بعد وقوف هاتين القوتين موقف المراقبة والمتابعة ، أن
تتقصى أوائل القتال وتتبع ترتيب الحوادث واحدة بعد واحدة على حسب
وقوعها .. فان الأقوال فى سرد حوادث كربلاء لا تتفق على ترتيب واحد ،
سواء كان هذا الترتيب فى رواية أنصار الحسين أو رواية أنصار يزيد ..
الا أن الترتيب الطبيعى يستين للعقل من سبب الوقوف فى ذلك
المكان ، وهو منع الحسين أن ينصرف الى سبيله وأن يرد الماء حتى يكرهه
العطش الى التسليم ، وكان الموقف كما وصفه أبو العلاء بعد ذلك بأربعة
قرون :

منع الفتى هينا فجر عظاما وحوى غير الماء فانبعث الدم
ولم يمتنع طريق الماء فى بادىء الأمر دفعة واحدة لأن حراس المورد من
جماعة عمر بن سعد ، لم يكونوا على جزم بما يصنعون فى مواجهة الحسين
وصحبه .. فلما اندفع بعض أصحاب الحسين الى الماء بالقرب والأدوى ،
ما بهيم القوم هنية ثم أخلوا لهم سبيل النهر خوفا وحيرة ، فشربوا وملأوا
قربهم وأدأواهم بما يفنيههم عن الاستقاء الى حين
والظاهر أن الشر كله كان فى حضور شمر بن ذى الجوشن على تلك

انساحة ، متربصا كل التربص بمن يتوانى في حصار الحسين ومضايقتة
فيعزله ويعرضه لسوء الجزاء ، ثم يطمع من وراء ذلك أن يتولى قيادة
الجيش وامارة الرى بعد عزل عمر بن سعد بن أبى وقاص .. فبطل
التردد شيئا فشيئا ، وتعذر على الحسين وأصحابه بعد الهجمة الأولى أن
بصلوا الى الماء . ولبثوا أياما وليس في معسكرهم ذو حياة من رجل أو
امرأة أو طفل أو حيوان الا وهو يتلظى على قطرة ماء فلا ينالها ، ومنهم
الطفل العليل والشيخ المكدود والحيوان الأعجم ، وصياح هؤلاء الظماء
من حرقة الظأ يتوالى على مسمع الحسين ليل نهار وهو لا يملك لهم غير
الوصاية بالصبر وحسن المؤاساة

وفي ذلك المأزق الفاجع ، نضحت طبائع اللؤم في معسكر ابن زياد بشر
ما تنضح به طبيعة لئيمة في البنية الآدمية .. فاقترفوا من خسة الأذى
ما تنزه عنه الوحوش الضاريات ، وجعلوا يتلهون ويتفكهون بما تقشعر
منه الجلود وتندى له الوجوه ، ونكاد نمسك عن تسطيره أسفا وامتعاضا
لولا أن القليل منه جزء لا ينفصل من هذه الفاجعة ، ويبان لما يلي من
وقعها في النفوس وتسلسل تراثها الى أمد بعيد ..

مآثم مخزية

فمن هذه المآثم المخزية أن الحسين برح به العطش فلم يباله .. ولكنه
رأى ولده عبد الله يتلوذى من ألمه وعطشه ، وقد بجَّ صوته من البكاء ،
فحمله على يديه يهيم أن يسقيه ويقول للقوم : « اتقوا الله في الطفل ان
لم تتقوا الله فينا » فأوتر رجل من نبالة الكوفة قوسه ، ورمى الطفل
بسهم وهو يصيح لیسعه العسكران : « خذ اسقه هذا » .. فنفذ السهم
الى أحشائه ! ..

وكانوا يصيحون بالحسين متهاقين : « ألا ترى الى الفرات كأنه بطون
الحيات ؟! .. والله لا تدوقه حتى تموت ومن معك عطشا »

ولما اشتد عطش الحسين دنا من الفرات ليشرب ، فرماه حصين بن نمير

بسهم وقع في فمه .. فانتزعه الحسين وجعل يتلقى الدم يديه فامتلات
راحتاه بالدم ، فرمى به الى السماء وقد شخص بصره اليها وهو يقول :
« ان تكن حبست عنا النصر من السماء ، فاجعل ذلك لما هو خير منه ،
واتقم لنا من القوم الظالمين ! »

وقد كان منع الماء — قبل الترامى بالسهم — نذيرا كافيا بالحرب ،
يبيح الحسين أن يصيب منهم من يتعرض للاصابة .. ولكنه رأى شر بن
ذى الجوشن — أبغض مبغضيه المؤلّين عليه — يدنو من بيوته ويجول
حولها ليعرف منفذ الهجوم عليها ، فأبى على صاحبه السلم بن عوسجة أن
يرميه بسهم وقد أمكنه أن يصفيه وهو من أسد الرماة .. لأنه كره أن
يبدأهم بعداء ..

وكانه لمح منهم ضعف النية وسوء الدخلة في الدفاع عن مولاهم ، وعلم
أنهم لا يخلصون في حبه ، ولا يؤمنون بحقه ، وأنهم يخدمونه للرغبة أو
الرغبة ولا يخدمونه للحق والذمة .. فطمع أن يقرع ضائهم وينبه غفلة
قلوبهم ، ورمى بأخر سهم من سهام الدعوة قبل أن يرمى بسهم واحد من
سهام القتال . فخرج لهم يوما بزي جده عليه السلام متقلدا سيفه لابسا
عمامة ورداءه ، وأراهم أنه سيخطبهم ، فكان أول ما صنعوه ذليلا على
صدق فراسته فيهم ، لأن رؤساءهم ومؤيديهم أشفقوا أن يتركوا له آذان
القوم فينفذ الى قلوبهم ويلمس مواقع الاقتناع من ألبابهم . فضجوا
بالصياح والجلبة وأكثروا من العجيج والحركة ليحجبوا كلامه عن أسماعهم
ويتقوا أثر موعظته فيهم ، وهو بتلك الهيئة التي تغضى عنها الأبصار
وتعنو لها الجباه ..

ولكنه صابرهم حتى ملثوا ، وملّ أخوانهم ضجيجهم هذا الذي
يكشفون به عن عجزهم وخوفهم ، ولا يوجب الثقة بدعواهم عند أخوانهم ..
فهدأوا بعد لحظات وسمعوه بعد الحمد والصلاة : « انسبونى من أنا ..
هل يحل لكم قتلى واتهاك حرمتى ؟ ألسنت ابن بنت نبيكم ؟ .. أو لم

يبلغكم ما قاله رسول الله لى ولأخى : هذان سيدا شباب أهل الجنة ؟
ويحكم ! .. أتطلبوننى بقتيل لكم قتلته أو مال لكم استهلكته ؟ »

ثم نادى بأسماء أنصاره الذين استدعوه الى الكوفة ثم خرجوا لحربه
فى جيش ابن زياد . فقال : « ياشيث بن الربعى ! يا حجار بن أبجر ! يا قيس
ابن الأشعث ! يا يزيد بن الحارث ! يا عمر بن الحجاج ! .. ألم تكتبوا الى
أن قد أينعت الثمار واخضرت الجنبات ، وانما تتقدم على جئند لك
مجئند ؟ » ..

فزلزلت الأرض تحت أقدامهم بهذه الكلمات وبلغ بها المقنع ممن فيه
مطمع لاقتناع ، وتحولت الى صفته فئة تعلم أنها تتحول الى صف لن
تجد فيه غير الموت العاجل ، واستطابت هذا الموت ولم تستطع البقاء مع
ابن زياد لاغتنام الغنيمة وانتظار الجزاء من المناصب والأموال

ولم تكن كلمة الحسين كل ما شهره عسكره من سلاح الدعوة قبل
الاحتكام الى السيف .. فقد كانت للبطل المجيد زهير بن القين كلمات فى
أهل الكوفة أمضى من السيوف والرماح حيث تصيب ، فركب فرسه
وتعرض لهم قائلاً : « يا أهل الكوفة ! نذار لكم من عذاب الله نذار ، ان
حقا على المسلم نصيحة المسلم ، ونحن حتى الآن أخوة على دين واحد
ما لم يقع بيننا وبينكم السيف ، فاذا وقع السيف انقطعت العصمة وكنا
نحن أمة وأتم أمة .. ان الله قد ابتلانا وإياكم بذرية نبيته محمد صلى الله
عليه وسلم لينظر ما نحن وأتم عاملون ، وانا ندعوكم الى نصر حسين
وخذلان الطاغية بن الطاغية عبيد الله بن زياد ، فانكم لا تدركون منهما الا
سوءا : يسملان أعينكم ، ويقطعان أيديكم وأرجلكم ويمثلان بكم ،
ويرفعانكم على جذوع النخل ويقتلان أمثالكم وقراءكم أمثال حجر بن
عدى وأصحابه وهانىء بن عروة وأشباهه »

فوجم منهم من وجم ، وتوقع منهم من توقع ، على ديدن المريب المكابر

إذا خلع العذار ولم يأنف من العار ، وتوعده وتوعدوا الحسين معه ان يقتلوهم أو يسلموهم صاغرين الى عبيد الله بن زياد

تخاذل وضعف

ولا يظهر من عدد الفريقين ساعة القتال أن المتحولين الى معسكر الحسين كانوا كثيرين أو متلاحقين . ولكن بداية التحول كانت مما يخيف ويزعج ، لأنها اشتملت على قائد كبير من قواد ابن زياد هو الحر بن يزيد الذي أرسلوه في أول الأمر ليحطىء الحسين عن دخول الكوفة ، وقد كان يحسب أن عمله ينتهى الى هذه المراقبة ولا يعدوها الى القتال وسفك الدم .. فلما تبين نيّة القتال ، أقبل يدنو نحو عسكر الحسين قليلا قليلا ، وتأخذه رعدة ويتابه ألم شديد .. حتى راب أمره صاحبه المهاجر بن أوس فقال له :

— والله ان أمرك لمريب .. ما رأيت منك قط مثل ما أراه الآن ، ولو قيل من أشجع أهل الكوفة ما عدوتك ..
فباح له الرجل بما فى نفسه وقال له :
— انى أخيرّ نفسى بين الجنة والنار ، ولا أختار على الجنة شيئا ولو قطعت أو حرقت ..

ثم ضرب فرسه ، ولحق بالحسين وهو يعتذر قائلا :
— لو علمت أنهم ينتهون الى ما أرى ما ركب مثل الذى ركب ، وانى قد جئتكم تائباً مما كان منى الى ربى ، مؤاسياً لك بنفسى حتى أموت بين يديك ! ..

ولن يخلو معسكر ابن زياد من مشات كالحر بن يزيد يؤمنون ايمانه . ويودون لوه يلحقون به الى معسكر الحسين ، ويزعجهم أن يتحول أمامهم انى المعسكر وهم ناظرون اليه ، لأنه ييكتهم ويكشف مغالطتهم بينهم وبين أنفسهم ويحضهم على الاقتداء به والتدبر فى أسباب ندمه ، لا لأنه ينتقص عددهم أو ينذر بالهزيمة فى ميدان القتال .. فكلهم ولا ريب يشع بشعوره

ويعتقد في فضل الحسين على يزيد مثل اعتقاده ، وبعيد على العقل أن يصدق في هؤلاء الشراذم أنهم قد أطاعوا يزيد لأنه صاحب بيعة حاصلة وأنهم قد « تأدبوا بأدب الدولة » أدبا يغلب شعور الجماعة وإيمان المرء بحق الشريعة وحرمة البيت النبوي ، ويهون عليه قتل سبط النبي في هذا السبيل ، وكيف وإن منهم لمن بايع الحسين على البعد ودعاه إليه ليقود « الجند المجند » الى قتال يزيد ؟ فكلامهم في البيعة الحاصلة لغط يلوكونه بالاستهتيم ولا يستر ما في طويتهم ، وليس أثقل على أمثال هؤلاء من عبء المغالطة كلما تلجلج في مكانه وحركته القدوة التي يريدونها ولا يتشورون عليها ، كذلك القدوة الماثلة بصاحبهم الحر بن يزيد

لا جرم كان أعظم الجيشين قلما وأشدهما حيرة وأعجلهما الى طلب الخلاص من هذا المأزق الثقيل هو أكبر الفئتين وأقوى العسكرين

شجاعة جند الحسين

كان هناك عسكران أحدهما صغير يلح عليه العطش والضيق ، ولكنه كان مطمئنا الى حقه يلقي الموت في سبيله ويزيده العطش والضيق طمأنينة الى هذا المصير ..

والعسكر الآخر أكبر العسكرين ولكنه كان « يخون » نفسه في ضمير كل فرد من أفرادها ، وتملكه الحيرة بين ندم وخوف وتبكيك ومغالطة واضطراب ، يحز في الأعصاب ويقذف بالمرء الى الخلاص كيفما كرز الخلاص ..

وطال القلق على دخيلة عمر بن سعد فأطلقه سهما في الفضاء كأنه كان متشبها بصدرة فاستراح منه بانطلاقه ..

فرحف الى مقربة من معسكر الحسين ، وتناول سهما فرماه عن قوسه الى المعسكر وهو يصيح :

— أشهدوا لي عند الأمير اتى أول من رمى الحسين ..

ثم تتابعت السهام فبطلت حجة السلم وذهب كل تأويل في نية القوم ،

وقال الحسين وهو ينظر الى السهام وينظر الى أصحابه :
— قوموا يا كرام فهذه رسل القوم اليكم ..
وبذلك بدأ القتال ..

وقد تأهب الحسين لهذه المنازلة المنتظرة ، وان كان على انتظاره اياها
قد تريت حتى يبدأوه بالعدوان من جانبهم ، وحتى يجب عليه الدفاع
وجوبا لا خلاف فيه ..

فاختار له رابية يحتمى بها من ورائه ، ووسع وهدتها حتى أصبحت
خندقا لا يسهل عبوره .. فأوقد فيه النار ليمنع عليهم الالتفاف به من
خلفه ، وهم في كثرتهم التي ترجع عدة صحبه ستين ضعفا قادرين على
هجمته من جميع نواحيه

وكان معه اثنان وثلاثون فارسا وأربعون رجلا .. وهم نيف وأربعة
آلاف يكثر فيهم الفرسان وراكبو الابل ويحملون صنوفا مختلفة من
السلح ..

ومع هذا التفاوت البعيد في عدد الفريقين ، كان العسكر القليل كفؤا
للعسكر الكثير لو جرى القتال على سنة المبارزة التي كانت دعوة مجابة
في ذلك العصر ، اذا اختارها أحد الفريقين ..

فان آل على جميعا كانوا من أشهر العرب — بل من أشهر العرب
والعجم — بالقوة البدنية والصبر على الجراح والاضطلاع بعناء الحرب
ساعات بعد ساعات ، ومنهم من كان يلوى الحديد فلا يقيمه غيره ، ومنهم
محمد بن الحنفية الذي صرع جبابرة القوة البدنية بين العرب والعجم في
زمانه ، ومن أشهر هؤلاء الجبابرة رجل كان في أرض الروم يفخر به
أهلها .. فأرسله ملكهم الى معاوية يعجز به العرب عن مصارعته واتقاء
بأسه . فجلس محمد بن الحنفية وطلب من ذلك الجبار الرومي أن يقيمه ،
فكان كأنما يحرك جبلا لصلابة أعضائه وشدة أسره . فلما أقر الرجل
بمعجزه رفعه محمد فوق رأسه ثم جلد به الأرض مرات

والحسين رضى الله عنه قد كان هو ومن معه من شباب آل على ممن

ورث هذه القوة البدنية كما ورثوا ثبات الجأش وحمية الفؤاد ، وكانوا كقوا لمبارزة الأنداد واحدا بعد واحد حتى يفرغ جيش عبيد الله من فرسانه القادرين على المبارزة ، ولا يبقى منهم غير الهمل يتبددون في منازلة الشجعان ، كما تبدد السائمة المذعورة بالعراء ..

وكان مع الحسين نخبة من فرسان العرب كلهم لهم شهرة بالشجاعة والبأس وسداد الرمي بالسهم ومضاء الضرب بالسيف ، ولن تكون صحبة الحسين غير ذلك بداهة وتقديرا لا يتوقفان على الشهرة الذائعة والوصف المتواتر ، لأن مزاملة الحسين في مثل تلك الرحلة هي وحدها آية على الشجاعة في ملاقات الموت وكرم النخبة في ملاقات الفتنة والاعراء .. فاذا جرى القتال كله مبارزة بين أمثال هؤلاء ومن يبرزون لهم من جيش عبيد الله ، فهم كفء للمنازلة وليس أملكهم في الغلب بضعيف

وقد بدأ القتال بهجوم الخيل من قبل جيش ابن زياد ، فأشرع أصحاب الحسين لها رماحهم وجثوا على الركب ينتظرونها .. فلم تهم الخيل للرمح وأوشكت أن تجفل مولية بفرسانها ..

فعدل الفريقان الى المبارزة ، فلم يتعرض لها أحد من جيش ابن زياد الا فشل أو نكص على عقبيه ، فخشى رؤوس الجيش عقبى هذه المبارزة التي لا أمل لهم في الغلبة بها ، وصاح عمر بن الحجاج برفاقه :

— أتدرون من تقاتلون ؟ .. تقاتلون فرسان المصر وقوما مستميتين . لا يبرز اليهم منكم أحد فانهم قليل .. لو لم ترموهم الا بالحجارة لقتلتهم ..

فاستصوب عمر بن سعد مقاله ، ونهى الناس عن المبارزة ..

فلما برز عابس بن أبي شبيب الشاكري بعد ذلك وتحداهم للمبارزة ، تحاموه لشجاعته ووقفوا بعيدا منه . فقال لهم عمر :

— ارموهم بالحجارة ..

فرموه من كل جانب .. فاستمات وألقى بدرعه ومفرقه وحمل على من يليه ، فهزمهم وثبت لجموعهم حتى مات

وعجزت خيل القوم مع كثرتها عن مقاومة خيل الحسين ، وهى تكشف كل ساعة عن فارس قتيل .. فبعث عروة بن قيس مقدم الفرسان فى جيش ابن زياد يقول لعمر بن سعد : « ألا ترى ما تلقى خيلى هذا اليوم من هذه العدة اليسيرة ؟ .. ابعث اليهم الرجال والرماة » فبعث اليه بخمسمائة من الرماة وعلى رأسهم الحصين بن نمير ، فرشقوا أصحاب الحسين بالنبل حتى عقروا الخيل وجرحوا الفرسان والرجال

وكان أبو الشعثاء يزيد بن زياد الكندى ممن عدل الى جيش الحسين وهو من أشهر رماة زمانه . فلما تكاثر عليهم رمى النبال والسهم ، جثا بين يدى الحسين وأرسل مائة سهم لم يكده يخيب منها خمسة أسهم .. وقاتل حتى مات ..

وكان الذين عدلوا الى عسكر الحسين أشد أنصاره عزيمة فى القتال وهجمة على الموت ، ومنهم الحر بن يزيد الذى تقدم ذكره . فجاهد ما استطاع ليقنع أصحابه الأولين بالكف عن حرب الحسين أو بالعدول الى صفه .. وقام على فرسه يخطب أهل الكوفة ويذجرهم ، فسكتوا هنيهة ثم رشقوه بالنبل فعقروا فرسه وجرحوه .. فما زال يطلب الموت ويتحرى من صفوفهم أكثفها جمعا وأقتلها نبلا حتى سقط مشخنا بالجراح وهو يناى الحسين : « السلام عليكم يا أبا عبد الله »

ولم يكن من أصحاب الحسين الا من يطلب الموت ويتحرى موافقه وأهدافه .. فكان نافع بن هلال البجلي يكتب اسمه على أفواق نبله ويرسلها فيقتل بها ويجرح ، وقلما يخطئ مرماءه . فأحاطوا به وضربوه على ذراعيه حتى كسرتا ، ثم أسروه والدم يسيل من وجهه ويديه ، فحسبوه يلين للوعيد ويجزع من التمثيل به ، فأسمعهم ما يكرهون وراح يستزيد غيظهم ويقول لهم : « لقد قتلت منكم اثنى عشر رجلا سوى من جرح ، ولو بقيت لى عضد وساعد لزدت »

مصرغ الحسين

واستهدف الحسين رضى الله عنه لأقواس القوم وسيوفهم ، فجعل أنصاره يحمونه بأنفسهم ولا يقاتلون الا بين يديه . وكلما سقط منهم صريع ، أسرع الى مكانه من يخلفه ليلقى حتفه على أثره

فضاقت الفئة الكثيرة بالفئة القليلة ، وسول لهم الضيق بما يعانون من ثباتها أن يقوضوا الأخية التي أوى اليها النساء والأطفال ليحيطوا بالعسكر القليل من جميع جهاته . ثم أخذوا فى احراقها ، وأصحاب الحسين يصدونهم ويدافعونهم ، فرأى رضى الله عنه أن اشتغال أصحابه بمنعهم يصرفهم عن الاشتغال بقتالهم ، فقال لهم :

— دعوهم يحرقونها .. فانهم اذا أحرقوها لا يستطيعون أن يجوزوا اليكم منها ..

وظل على حضور ذهنه وثبات جأشه فى تلك المحنة المترابكة التى تعصف بالصبر وتطيش بالألباب .. وهو جهد عظيم لا تحتويه طاقة اللحم والدم ، ولا ينهض به الا أولو العزم من أندر من يلد آدم وحواء . فانه رضى الله عنه كان يقاسى جهد العطش والجوع والسهر ونزف الجراح ومتابعة القتال ، ويلقى باله الى حركات القوم ومكائدهم ، ويدير لرهطه ما يحبطون به تلك الحركات ويتقون به تلك المكائد ، ثم هو يحمل بلاءه وبلاءهم .. ويتكاثر عليه وقر الأسى لحظة بعد لحظة كلما فجع بشهيد من شهدائهم . ولا يزال كلما أصيب عزير من أولئك الأغزاء حمله الى جانب اخوانه وفيهم رمق ينازعهم وينازعونه وينسون فى حشجة الصدور ما هم فيه .. فيطلبون الماء ويحز طلبهم فى قلبه كلما أعياه الجواب ، ويرجع الى ذخيرة بأسه فيستمد من هذه الآلام الكاوية عزما ينهض به الموت ويعرض به عن الحياة .. ويقول فى أثر كل صريع : « لا خير فى العيش من بعدك » ويهدف صدره لكل ما يلقاه ..

وانه لفى هذا كله ، وبعضه يهد الكواهل ويقصم الأصلاب .. اذا

بالرماح والسيوف تنوشه من كل جانب ، واذا بالقتل يتعدى الرجال
المقاتلين الى الأطفال والصبيان من عثرته وآل بيته ، وسقط كل من معه
واحدا بعد واحد فلم يبق حوله غير ثلاثة يناضلون دونه ويتلقون الضرب
عنه ، وهو يسبقهم ويأذن لمن شاء منهم أن ينجو بنفسه وقد دنت الحاجة
ووضح المصير ..

وكان غلام من آل الحسين - هو عبد الله بن الحسن أخيه - ينظر من
الأخبية ، فرأى رجلا يضرب عمه بالسيف ليصيبه حين أخطأ زميله ،
فهرول الغلام الى عمه وصاح في براءة بالرجل :
- يا ابن الخبيثة .. أقتل عمي ؟

فتمدده الرجل بالسيف يريد قتله ، فتلقى الغلام ضربة بيده فانقطعت
وتعلقت بجملدها .. فاعتقه عمه وجعل يواسيه وهو مشغول بدفاع عن
يبيه ..

ثم سقط الثلاثة الذين بقوا معه ، فانفرد وحده بقتال تلك الزحوف
المطبقة عليه . وكان يحمل على الذين عن يمينه فيتفرقون ، ويشد على
الحيل راجلا ويشق الصفوف وحيدا ، ويهايه القريبون فيبتعدون ، ويهم
المتقدمون بالاجهاز عليه ثم ينكصون .. لأنهم تخرجوا من قتله ، وأحب
كل منهم أن يكفيه غيره مغبة وزره ، فغضب شمر بن ذى الجوشن وأمر
الرماة أن يرشقوه بالنبل من بعيد ، وصاح بمن حوله :

- ويحكم !.. ماذا تنتظرون بالرجل ؟.. اقتلوه ثكلتكم أمهاتكم ..
فاندفعوا اليه تحت عيني شمر مخافة من وشايته وعقابه .. وضربه زرعة
ابن شريك التميمي على يده اليسرى فقطعها ، وضربه غيره على عاتقه
فخرء على وجهه ، ثم جعل يقوم ويكبو وهم يطعنونه بالرماح ويضربونه
بالسيف حتى سكن حراكه ، ووجدت بعد موته رضوان الله عليه ثلاث
وثلاثون طعنة وأربع وثلاثون ضربة غير اصابة النبل والسهم ، وأحصاها
بعضهم في ثيابه فاذا هي مائة وعشرين
ونزل خولي بن يزيد الاصبحي ليحتر رأسه ، فملكته رعدة في يديه

وجسده ، فتجاه شمر وهو يقول له :

— فتة الله في عضدك !..

واحترز الرأس وأبى الا أن يسلمه اليه في رعدته ، سخريه به وتماديا في الشر ، وتحديا به لمن عسى أن ينعاه عليه ! وقضى الله على هذا الحبيث الوضر أن يصف نفسه بفعله وصفا لا يطرقه الشك والاثهام ، فكان ضغنه هذا كله ضغنا لا معنى له ولا باعث اليه الا أنه من أولئك الذين يخزيهم اللؤم فيسليهم بعض السلوى أن يؤلوا به الكرام ، ويجعلوه تحديا مكشوفاً كأنه معرض للزهو والفخار ، وهم يعلمون أنه لا يفخر به ولا يزهى ! ولكنهم ييلعون به مأربهم اذا آلموا به من يحس فيهم الضعة والعار ..

وبقيت ذروة من الحمية يرتفع اليها مرتفع ..
وبقيت وهدة من الخسة يتحدر اليها منحدرون كثيرون

فلم يكن في عسكر الحسين كله الا رمق واحد من الحياة باق في رجل طعين مشغن بالجراح ، تركوه ولم يجهزوا عليه لظنهم أنه قد مات ..
ذلك الرجل الكريم هو سويد بن أبي المطاع أصدق الأنصار وأنبأ الأبطال ..

فأبى الله لهذا الرمح الضعيف أن يفارق الدنيا بغير مكرمة يتم بها مكرمات يومه ، وتشتمل عليها النفوس الكثيرات فاذا هي حسبها من شرف مجد وثناء ..

تنادى القوم بمصرع الحسين فبلغت صيحتهم مسمعه الذي أثقله النزع وأوشك أن يجهل ما يسمع . فلم يخطر له أن يسكن لينجو وفد ذهب الأمل وحمم الختام ، ولم يخطر له أنه ضعيف منزوف يعجل به القوم قبل أن ينال من القوم أهون منال ، ولم يحسب حساب شيء في تلك اللحظة المعصية الا أن يجاهد في القوم بما استطاع ، بالغا ما بلغ من ضعف هذا المستطاع ..

فالتمس سيفه فاذا هم قد سلبوه ، ونظر الى شئ يجاهد به فلم تقع يده الا على مدية صغيرة لا غناء بها مع السيوف والرماح .. ولكنه قنع بها وغالب الوهن والموت ، ثم وثب على قدميه من بين الموتى وثبة المستيئس الذي لا يفر من شئ ولا ييالي من يصيب وما يصاب . فتولاهم الذعر وشلت أيديهم التي كانت خليفة أن تمتد اليه ، وانطلق هو يشخن فيهم قتلا وجرحا حتى أفاقوا له من ذعرهم ومن شغلهم بضجتهم وغيمتهم . فلم يقروا عليه حتى تعاون على قتله رجالان .. فكان هذا حقا هو الكرم والمجد في عسكر الحسين الى الرمح الأخير

خسة ووحشية ..

وكان حقا لا مجازا ما توخيانه حين قلنا انها طرفان متناقضان . وأنها حرب بين أشرف ما في الانسان وأوضع ما في الانسان

فبينما كان الرجل في عسكر الحسين ينهض من بين الموتى ولا يضمن بالرمق الأخير في سبيل ايمانه ، اذا بالآخرين يهتفون أسوأ المآثم في رأيهم - قبل رأى غيرهم - من أجل غنيمة هينة لا تسمن ولا تنفى من جوع . فلو كان كل ما في عسكر الحسين ذهابا ودرا لما أغنى عنهم شيئا وهم قرابة أربعة آلاف .. ولكنهم ، ما استيقنوا بالعاقبة - قبل أن يسلم الحسين نفسه الأخير - حتى كان همهم الى الاسلاب التي يطلبونها حيث وجدوها ، فأهرعوا الى النساء من بيت رسول الله ينازعونهن الحلى والثياب التي على أجسادهن ، لا يزعمهم عن حرمان رسول الله وازع من دين أو مروءة . واقبلوا الى جثة الحسين يتخطفون ما عليها من كساء تخللته الطعون حتى أوشكوا أن يتركوها على الأرض عارية ، لولا سراويل لبسها رحمه الله ممزقة وتعهد تمزقها لتركوها على جسده ولا يسلبوها . ثم ندبوا عشرة من الفرسان يوطئون جثته الخيل كما أمرهم ابن زياد ، فوطئوها مقبلين ومدبرين حتى رضوا صدره وظهره

وقد يساق الغنم هنا معذرة للآثم بالنما ما بلغ هذا من العظم ، وبالنما ما بلغ ذلك من التفاهة . لكنهم فى الحقيقة قد ولعوا بالشر للشر من غير ما طمع فى مغنم كبير أو صغير . فحرموا الرى على الطفل الظامىء العليل وأرسلوا الى أحشائه السهام بديلا من الماء ، وقتلوا من لا غرض فى قتله وروعوا من لا مكرمة فى ترويعه .. فربما خرج الطفل من الأخية نائظرا وجلا لا يفقه ما يجرى حوله ، فينقض عليه الفارس الرامح فوق فرسه ويطعنه الطعنة القاضية بمرأى من الأم والأخت والعمة والقريبة ، ولم تكن فى الذى حدث من هذا القبيل مبالغة يزعمونها كما زعم أجراء الذم بعد ذلك عن حوادث كربلاء وجرائر كربلاء . فقد قتل فعلا فى كربلاء كل كبير وصغير من سلالة على رضى الله عنه ، ولم ينج من ذكورهم غير الصبى على زين العابدين .. وفى ذلك يقول سراقه الباهلى :

عين جودى بعبرة وعويل واندبى ما نذبت آل الرسول
سبعة منهم لصلب على قد أيدوا وسبعة لعقيل

وما فجا على زين العابدين الا بأعجوبة من أعاجيب المقادير ، لأنه كان مريضا على حجور النساء يتوقعون له الموت هامة اليوم أو غد ، فلما هم شمر بن ذى الجوشن بقتله ، نهام عمر بن سعد عنه اما حياء من قرابة الرحم أمام النساء — وقد كان له نسب يجتمع به فى عبد مناف — واما توقعا لموته من السقم المضنى الذى كان يعاينه .. ففجا بهذه الأعجوبة فى لحظة عابرة ، وحفظ به نسل الحسين من بعده ، ولولا ذلك لباد

ثم قطعوا الرؤوس ورفعوها أمامهم على الحراب ، وتركوا الجثث ملقاة على الأرض لا يدفنونها ولا يصلون عليها كما صلوا على جثث قتلاهم .. ومروا بالنساء حواسر من طريقها فولولن باكيات وصاحت زينب رضى الله عنها :

— يا محمداه !.. هذا الحسين بالعراء وبناتك سبايا وذريتك مقتلة تسفى عليها الصبا ..

فوجم القوم مبهورين وغلبت دموعهم قلوبهم .. فبكى العدو كما بكى
الصديق ! ..

لم تنقضى في ذلك اليوم خمسون سنة على انتقال النبي محمد عليه
السلام من هذه الدنيا الى حظيرة الخلود : محمد الذي بر بدينهم ودنياهم
فلم ينقل من الدنيا حتى تقلهم من الظلمة الى النور ، ومن حياة التيه في
الصحراء الى حياة عامرة يسودون بها أمم العالمين . ثم هذه خمسون سنة
لم تنقضى بعد ، واذا هم في موكب جهير يجوب الصحراء الى مدينة بعد
مدينة : سبايا بنات محمد حواسر على المطايا وأعلامه رؤوس أبناءه على
الحراب ، وهم داخلون به دخول الظافرين !

وبقيت الجثث حيث نبذوها بالعراء « تسفى عليها الصبا »
فخرج لها مع الليل جماعة من بنى أسد كانوا ينزلون بتلك الأنحاء ..
فلما أمنوا العيون بعد يوم أو يومين سروا مع القمراء الى حيث طلعت
بهم على منظر لا يطلع القمر على مثله - شرفا ولا وحشة - في الآباد
بعد الآباد ..

وكان يوم المقتل في العاشر من المحرم .. فكان القمر في تلك الليلة
على وشك التمام .. فحفروا القبور على ضوءه ، وصلثوا على الجثث
ودفنوها ، ثم غادروها هناك في ذمة التاريخ . ففي اليوم مزار يطيف به
المسلمون متقين ومختلفين ، ومن حقه أن يطيف به كل انسان ، لأنه
عنوان قائم لأقدس ما يشرف به هذا الحي الآدمي بين سائر الأحياء
فما أظلت قبة السماء مكانا لشهيد قط هو أشرف من تلك القباب
بما حوته من معنى الشهادة وذكرى الشهداء

مَوْطِنُ الرَّأْسِ

اتفقت الأقوال في مدفن جسد الحسين عليه السلام ، وتعددت أيما
تعدد في موطن الرأس الشريف ..

فمنها أن الرأس قد أعيد بعد فترة الى كربلاء فدفن مع الجسد فيها ..
ومنها انه أرسل الى عمرو بن سعيد بن العاص والى يزيد على المدينة ،
فدفنه بالبقيع عند قبر أمه فاطمة الزهراء ..
ومنها انه وجد بخزانة ليزيد بن معاوية بعد موته ، فدفن بدمشق عند
باب القرايس ..

ومنها انه كان قد طيف به في البلاد حتى وصل الى عسقلان ، فدفنه
أميرها هناك وبقي بها حتى استولى عليها الافرنج في الحروب الصليبية..
فبذل لهم الصالح طلائع وزير الفاطميين بمصر ثلاثين ألف درهم على أن
ينقله الى القاهرة حيث دفن بمشهده المشهور . قال الشعراني في طبقات
الأولياء : « ان الوزير صالح طلائع بن رزيك خرج هو وعسكره حفاة
الى الصالحية ، فتلقى الرأس الشريف ووضعه في كيس من الحرير الأخضر
على كرسى من الأنوس وفرش تحته المسك والعنبر والطيب ، ودفن في
المشهد الحسينى قريبا من خان الخليلي في القبر المعروف »

وقال السائح الهروى في الاشارات الى أماكن الزيارات : « وبها — أى
عسقلان — مشهد الحسين رضى الله عنه : كان رأسه بها ، فلما أخذتها
الفرنجة نقله المسلمون الى مدينة القاهرة سنة تسع وأربعين وخمسمائة »
وفى رحلة ابن بطوطة انه سافر الى عسقلان « وبه المشهد الشهير حيث
كان رأس الحسين بن على عليه السلام ، قيل أن ينقل الى القاهرة »
وذكر سبط بن الجوزى فيما ذكر من الأقوال المتعددة أن الرأس بمسجد
الرقعة على القرات ، وانه لما جاء به بين يدى يزيد بن معاوية قال : « لأبعثنه

الى آل أبى معيط عن رأس عثمان « وكانوا بالركة ، فدفنوه فى بعض دورهم ثم دخلت تلك الدار بالمسجد الجامع ، وهو الى جانب سوره هناك فالأماكن التى ذكرت بهذا الصدد ستة فى ست مدن هى : المدينة ، وكربلاء ، والركة ، ودمشق ، وعسقلان ، والقاهرة ، وهى تدخل فى بلاد الحجاز والعراق والشام وبيت المقدس والديار المصرية . وتكاد تشمل على مداخل العالم الاسلامى كله من وراء تلك الأقطار ، فان لم تكن هى الأماكن التى دفن فيها رأس الحسين فهى الأماكن التى تحيا بها ذكراه لا مرأ ..

وللتاريخ اختلافات كثيرة ، نسميها بالاختلافات اللفظية أو العرضية ، لأن نتيجتها الجوهرية سواء بين جميع الأقوال ، ومنها الاختلاف على مدفن رأس الحسين عليه السلام . فأيا كان الموضع الذى دفن به ذلك انرأس الشريف ، فهو فى كل موضع أهل للتعظيم والتشريف . وانما أصبح الحسين — بكرامة الشهادة وكرامة البطولة وكرامة الأسرة النبوية — معنى يحضره الرجل فى صدره وهو قريب أو بعيد من قبره . وان هذا المعنى لفى القاهرة ، وفى عسقلان ، وفى دمشق ، وفى الركة ، وفى كربلاء ، وفى المدينة ، وفى غير تلك الأماكن سواء

وقاحة ابن زياد

ويقل الاختلاف أو يسهل التجاوز عنه كذلك فيما حدث بين فاجعة كربلاء ولقاء يزيد ..

فالمتواتر الموافق لسير الأمور أنهم حملوا الرؤوس والنساء الى الكوفة ، فأمر ابن زياد أن يطاف بها فى أحياء الكوفة ثم ترسل الى يزيد وكانت فعلة يدارونها بانتوقح فيها على سئة المأخوذ الذى لا يملك مداراة ما فعل . فبات خولى بن يزيد ليلته بالرأس فى بيته ، وهو يعنى نفسه بغنى الدهر كما قال . فأقسمت امرأة له حضرمية : « لا يجمع رأسها ورأسه بيت وفيه رأس ابن رسول الله »

ثم غدا الى قصر ابن زياد وكان عنده زيد بن أرقم من أصحاب رسول الله .. فراه ينكت ثيابا الرأس حين وضع أمامه في أجانه ، فصاح به مغضبا :
— ارفع قضيبك عن هاتين الشفتين .. فوالذى لا اله غيره لقد رأيت شفتى رسول الله على هاتين الشفتين يقبلهما ..
وبكى ..

فهزىء به ابن زياد وقال له :
— لولا انك شيخ قد خرفت وذهب عقلك ، لضربت عنقك !
فخرج زيد وهو ينادى فى الناس غير حافل بشيء :
— أتم معشر العرب العبيد بعد اليوم .. قتلتم ابن فاطمة وآثرتم ابن مرجانة ، فهو يقتل شراركم ويستعبد خياركم
وأدخلت السبدة زينب بنت على رضى الله عنها ، وعليها أرذل ثيابها ومعه عيال الحسين واماؤها .. فجلست ناحية لا تتكلم ولا تنظر الى ما أمامها . فسأل ابن زياد :
— من هذه التى انحازت ناحية ومعه نساؤها ؟
فلم تجبه .. فأعاد سؤاله ثلاثا وهى لا تجيبه ، ثم أجابت عنها احدى الاماء :

— هذه زينب بنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجترأ ابن زياد قائلا :
— الحمد لله الذى فضحككم وقتلكم وأبطل أعدوئكم ..
وقد كانت زينب رضى الله عنها حقا جديرة بنسبها الشريف فى تلك الرحلة الفاجعة التى تهد عزائم الرجال .. كانت كأشجع وأرفع ما تكون خفيدة محمد وبنت على وأخت الحسين . وكتب لها أن تحفظ بشجاعته وتضحيتها بقية العقب الحسينى من الذكور .. ولولاها لاقرض من يوم كربلاء ..

فلم تمهل ابن زياد أن ثارت به قائلة :
— الحمد لله الذى آكرمنا بنبيه وطهرنا من الرجز تطهيرا .. انما

يفضح الفاسق ويكذب الفاجر ، وهو غيرنا والحمد لله

فقال ابن زياد :

— قد شفى الله نفسى من طاغيتك والعصاة

فغلبها الحزن والغيط من هذا التشفى الذى لا ناصر لها منه ، وقالت :

— لقد قتلت كهلى ، وأبدت أهلى ، وقطعت فرعى واجتثت أصلى ،

فإن يشفك هذا فقد اشتفيت ..

فتهاىف ابن زياد ساخرا وقال :

— هذه سجاعة .. لعمرى لقد كان أبوها سجاعا شاعرا

فقال زنب :

— ان لى عن السجاعة لشغلا .. ما للمرأة والسجاعة ؟

على زين العابدين

ثم نظر ابن زياد الى غلام عليل هزيل مع السيدة زنب فسأله :

— من أنت ؟

قال : على بن الحسين

قال : أو لم يقتل الله على بن الحسين ؟

قال : كان لى أخ يسمى عليا قتله الناس

فأعاد ابن زياد قوله : الله قتله

فقال على : الله يتوفى الأتفس حين موتها ، وما كان لنفس أن تموت

الا باذن الله ..

فأخذت زيادا عزة الأثم واتهره قائلا :

— وبك جرأة لجوابى !

وصاح الخبيث الأثم بجنده :

— اذهبوا به فاضربوا عنقه ..

فجاشت بعمة الغلام قوة لايردها سلطان ، ولا يرهبا سلاح .. لأنها

قوة من هان لديه الموت وهانت عليه الحياة ، فاعتقت الغلام اعتناق من

اعتزم ألا يفارقه الا وهو جثة هامدة ، وأقسمت لئن قتلته لتقتلني معه .
فارتد ابن زياد مشدوها وهو يقول متعجبا :

— يا للرحم .. انى لأظنها ودت انى قتلتها معه
ثم قال : « دعوه لما به » .. كأنه حسب ان العلة قاضية عليه

وعلى هذا هو زين العابدين جد كل منتسب الى الحسين عليهما
السلام ، وكان كما قال ابن سعد في الطبقات : « ثقة كثير الحديث عاليا
رفيعا ورعا » ، وكما قال يحيى بن سعيد : « أفضل هاشمى رأيته في
المدينة » ..

ولولا استماتة عمته كما ترى ، لقد كادت تذهب بهذه البقية الباقية
كلمة على شفتى ابن زياد !

الرأس عند يزيد

ولما قضى الخيـث فهمة كيده من الطواف برأس الحسين في الكوفة
وأرباضها ، أنفذه ورؤوس أصحابه الى دمشق مرفوعة على الرماح ، ثم
أرسل النساء والصبيان على الاقتاب ، وفي الركب على زين العابدين
مغلول الى عنقه يقوده شمر بن ذى الجوشن ومحضر بن ثعلبة .. فتلاحق
الركبان في الطريق ودخلا الشام معا الى يزيد

وتكرر منظر القصر بالكوفة في قصر دمشق عند يزيد .. ولا نستغرب
أن يتكرر بعضه حتى يظن انه قد وقع في التاريخ خلط بين المنظرين ، لأن
المناسبة في هذا المقام تستوحى ضربا واحدا من التعقيب وضربا واحدا
من الحوار ..

فارتاع من بمجلس يزيد من نبأ المقتلة في كربلاء حين بلغتهم ، وقال
يحيى بن الحكم وهو من الأمويين :

لهم بجنب الطف أدنى قرابة
من ابن زياد العبد ذى الحسب الوغل

سمية أمسى نسلها عدد الحصى

وبنت رسول الله ليست بذى نمل

فأسكته يزيد .. وقال وهو يشير الى الرأس وينكت ثناياه بقضيب في يده : (أتدرون من أين أتى هذا ؟ .. انه قال : « أبى على خير من أبيه وأمى فاطمة خير من أمه ، وجدى رسول الله خير من جده وأنا خير منه وأحق بهذا الأمر » .. فأما أبوه فقد تحتاج أبى وأبوه الى الله وعلم الناس أيهما حكم له ، وأما أمه فلمعري فاطمة بنت رسول الله خير من أمى ، وأما جده فلمعري ما أحد يؤمن بالله واليوم الآخر يرى لرسول الله فينا عدلا ولا ندا ، ولكنه أتى من قبل فقهه ولم يقرأ : قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء) ..

وهو كلام ينسب مثله الى معاوية في رده على حجج علي في الخلافة .. ولعل يزيد قد استعاره من كلام أبيه وزاد عليه

ونظر بعض أهل الشام الى السيدة فاطمة بنت الحسين — وكانت جارية وضيئة — فقال ليزيد : « هب لى هذه » ، فأرعدت وأخذت بشباب عمتها .. فكان لعمتها في الذود عنها موقف كموقفها بقصر الكوفة ، زيادا عن أخيها زين العابدين ، وصاحت بالرجل :

— كذبت ولؤمت .. ما ذلك لك ولا له

فتغيظ يزيد وقال : « كذبت ، ان ذلك لى .. ولو شئت لفعلت »

قالت : « كلا والله .. ما جعل الله لك ذلك ، الا أن تخرج من ملتنا

وتدين بغير ديننا »

فاشتد غيظ يزيد وصاح بها : « إياى تستقبلين بهذا ؟ .. انما خرج من

الدين أبوك وأخوك »

قالت : « بدين الله ودين أبى وأخى وجدى اهتديت أنت وأبوك

وجدك » ..

فلم يجد جوابا غير أن يقول : « بل كذبت يا عدوة الله »

فقالت : « انت أمير تشتم ظالما ، وتهجر سلطانك »

فأطرق وسكت ...

وأدخل على بن الحسين مغلولاً ، فأمر يزيد بفك غلّه وقال له :
— ايه يا ابن الحسين .. أبوك قطع رحمى وجهل حقى ونازعنى
سلطانى ، فصنع الله به ما رأيت ..
قال على :

— ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم الا فى كتاب من
قبل أن نبرأها . ان ذلك على الله ليسير ، لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا
تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور . فتلا يزيد الآية : « وما
أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم » . ثم زوى وجهه وترك خطابه..
وكان لقاء نساء يزيد خيراً من لقائه .. فواسين السيدة زينب والسيدة
فاطمة ومن معهما ، وجعلن يسألنهن عما سلبته بكرىلاء فيرددن اليهن
مثله وزيادة عليه ..

وأحب يزيد أن يستدرك بعض ما فاتّه ، فلجأ الى النعمان بن بشير
واليه الذى عزله من الكوفة لرفقه بدعاة الحسين .. وأمره أن يسير آل
الحسين الى المدينة ويجهزهم بما يصلحهم . وقيل انه ودع زين العابدين ،
وقال له : « لعن الله ابن مرجانة .. أما والله لو أنى صاحب أهلك ما
سألنى خصلة أبدا الا أعطيته إياها ، ولدفعت الحنف عنه بكل ما
استطعت ولو بهلاك بعض ولدى . ولكن الله قضى ما رأيت يا بنى !..
كاتبنى من المدينة ، وأنه الى كل حاجة تكون لك »

تبعة يزيد

والناس فى تقدير التبعة التى تصيب يزيد من عمل ولاته مشارب
وأهواء ، يرجع كل منهم الى مصدر من مصادر الرواية فيبنى عليه حكمه
فمنهم من يرى انه برىء من التبعة كل البراءة .. ومنهم من يرى انه
أقر فعلة ابن زياد ثم ندم عليها .. ومنهم من يقول انه قد أمر بكل ما
اقترفه ابن زياد وتوقع حدوثه ولم يمنعه وهو مستطيع أن يمنعه لو شاء
والثابت الذى لا جدال فيه ، أن يزيدا لم يعاقب أحدا من ولاته كبر

أو صغر على شيء مما اقترفوه في فاجعة كربلاء ، وإن سياسته في دولته بعد ذلك كانت هي سياسة أولئك الولاة على وتيرة واحدة مما حدث في كربلاء . فاستباحة المدينة - دار النبي عليه السلام - وتحكيم مسلم ابن عقبة في رجالها ونسائها ، ليست بعمل رجل ينكر سياسة كربلاء بفكره وقلبه ، أو سياسة رجل تجرى هذه الحوادث على تقيض تديره وشعوره وما زال يزيد وأخلافه يأمررون الناس بلعن على والحسين وآلهما على المنابر في أرجاء الدولة الإسلامية . ويستفتون من يفتيهم باهدار دمهم وصواب عقابهم بما أصابهم . ومن تجب لعنته على المنابر بعد موته بسنين ، فقتله جائز أو واجب في رأى لاغيه

ومن أفرط في سوء الظن ، رجع عنده أن عبيد الله بن زياد كان على إذن مستور بكل ما صنع ، ويملى لهم في هذا الظن أن استئصال ذرية الحسين من الذكور خطة تهم يزيد لوراثته الملك في بيته وعقبه ، ويفيده أن يقدم عليها مستترا من وراء ولاته ثم ينصل منها ويلقى بتبعاتها عليهم . ولو لم يكن ذلك لكان عجيبا أن توكل حياة الحسين وأبنائه وآله إلى وإلى الكوفة بغير توجيه من سيده ومولاه .. فقد كان الزمن الذي انقضى منذ خروج الحسين من مكة إلى نزوله بالطف على الفرات كافيا لبلوغ الخبر إلى يزيد ورجوع الرسل بالتوجيه الضروري في هذا الموقف لوالى الكوفة وغيره من الولاة ، فإن لم يكن الأمر تدييرا متثقا عليه فهو المساءة التي تلى ذلك التدير في السوء والشناعة . وهي مساءة التهاون الذي لا تستقيم على مثله شئون دولة . وقد روى ابن شريح الشكري أن عبيد الله صارحه بعد موت يزيد فقال : « أما قتلى الحسين فانه أشار إلى يزيد بقتله أو قتلى فاخترت قتله » وهو كلام متهم لا تقوم به حجة على غائب قضى نجه ..

ويبدو لنا أن الظن بتهاون يزيد هنا أقرب إلى الظن بإعازة وتديره .. لأنه جرى عليه طوال حكمه وألقى جبل ولاته على غاربهم وهو لاه بصيده وعبثه ، وانه ربما ارتاح في سريره بادئ الأمر إلى فعلة ابن زياد

وأعواته .. ولكنه ما عثم أن رأى بوارد العواقب توشك أن تطبق عليه
بالوبال من كل جانب ، حتى يقط من غفلته بعد فوات الوقت فعمد الى
المحاسبة والاستدراك جهد ما استطاع ، ولم يكن في يقظته على هذا
معتصما بالحكمة والسداد ..

ولقد رأى البوارد منه غير بعيد ، ولما تنقض ساعات على ذبوع الخبر
في بيته قبل عاصمة ملكه .. فنعى ابن الحكم فعلة ابن زياد ، وناح نساؤه
مشفقات من هول ما سمعن ورأين ، وبكى ابنه الورع الصالح معاوية
فكان يقول اذا سئل : « بكى على بنى أمية لا على الماضين من بنى
هاشم » ..

ومهما تكن غفلة يزيد ، فما أحد قط يلمح تلك البوارد ثم يجهل انها
ضربة هوجاء لن تذهب بغير جريرة ، ولن نهون جريرتها في الحاضر
القريب ولا في الآتى البعيد ..

والواقع انها قد استتبت بعدها جرائم شتى لا جريرة واحدة ، وما
تنقض جرائمها الى اليوم ..

فلم تنقض سنتان حتى كانت المدينة في ثورة حنق جارف يقتلع السدود
ويخترق الحدود .. لأنهم حملوا اليها خبر الحسين محمل التشهير
والشماتة . وضحك واليهم عمرو بن سعيد حين سمع أصوات البكاء
والصراخ من بيوت آل النبی ، فكان يتمثل قول عمرو بن معد يكرب :

عجب نساء بنى زياد عجة كعجيج نسوتنا غداة الأرتب

وكانت بنت عقيل بن أبى طالب تخرج في نساءها حاسرة وتنشد :

ماذا تقولون ان قال النبی لكم :

ماذا فعلتم .. وأتمم آخر الأمم ؟

بمترتى ، وبأهلى ، بعد مفتقدى ..

منهم اسارى ، ومنهم ضرجوا بدم

ما كان هذا جزائى اذ نصحت لكم

أن تخلفونى بسوء فى ذوى رحمى

فكان الأمويون يجيئون بمثل تلك الشماتة ، ويقولون كما قال عمرو ابن سعيد : « ناعية كناعية عثمان »
ولا موضع للشماتة هنا بالحسين ، لأنه قد أصيب على باب عثمان وهو يذود عنه ويجتهد في سقيه وسقى آل بيته .. ولكنها شماتة هوجاء لا تعقل ما تصنع ولا ما تقول

ثورة المدينة

وللقدر المتاح لجت بالولاة الأمويين رغبتهم في تلفيق « المظاهرات الحجازية » ، فلم يرعوا ما بأهل المدينة من الحزن، الالاعج والأسى الدفين وجعلوا همهم كله أن يكرهوا القوم على نسيان خطب الحسين واصطناع الولاء المقتضب ليزيد . فحملوا الى دمشق وفدا من أشرف المدينة لم يلبثوا أن عادوا اليها منكرين لحكم يزيد مجمعين على خلع بيعته ، وراحوا يقولون لأهل المدينة : « انا قدمنا من عند رجل ليس له دين ، يشرب الخمر ، ويضرب بالطناير ، ويعزف عنده القيان ، ويلعب بالكلاب ، ويسمر عنده الخراب »

وقال رئيسهم عبد الله بن حنظلة الانصارى وهو ثقة عند القوم لصلاحه وزهده : « لو لم أجد الا بنى هؤلاء — وكان له ثمانية بنين — لجاهدت بهم . وقد أعطاني وما قبلت عطاءه الا لأتقوى به »

والتهبت نار الثورة بالألم المكظوم والدعوة الموصولة ، فأخرج المدنيون والى يزيد وجميع من بالمدينة من الأمويين ومواليهم وأعلنوا خلعهم للبيعة ..

وصدق ابن حنظلة النية ، فكان يقدم بنيه واحدا بعد واحد حتى قتلوا جميعا ، وقتل بعدهم اثمة من حياة يسام فيها الطاعة ليزيد وولاته وبدأ في ثورة المدينة أن يزيد لم يستفد كثيرا ولا قليلا من عبدة كربلاء ، لأنه سلط على أهلها رجلا لا يقل في لؤمه وغله وسوء دخلته ، وولعه بالشر والتعذيب ، وعبته بالتقتيل والتمثيل ، عن عبيد الله بن زياد ،

وهو مسلم بن عقبة المري . فأمره أن يسوم التائرين البيعة بشرطه ، وأن يستبيح مدينتهم ثلاثة أيام ان لم يبادروا الى طاعته ، وكان شرطه الذي سامهم اياه بعد اقتحام المدينة وانقضاء الأيام الثلاثة التي انتظر فيها طاعتهم « انهم يبيعون أمير المؤمنين على انهم خول له يحكم في دماهم وأموالهم ما شاء »

واذا كان شيء أثقل على النفوس من هذا الشرط ، وأقبح في الظلم من استباحة الأرواح والأعراض في جوار قبر النبي عليه السلام .. فذاك هو ولاية هذا النكال بيد مجرم مفطور على الغل والضعينة مثل مسلم بن عقبة ، كأنه يلقي على الناس وزر مرض النفس ومرض الجسد ومرض الدم الذي أبلاه ، ولم يبل ما في طويته من رجس ومكيدة . « فاستعرض أهل المدينة بالسيف جزرا كما يجزر القصاب الغنم ، حتى ساخت الأقدام في الدم وقتل أبناء المهاجرين والأنصار »

وأوقع كما قال ابن كثير « من المفاصد العظيمة في المدينة النبوية ما لا يحد ولا يوصف » .. ولم يكفه أن يسفك الدماء ويهتك الأعراض حتى يلتذ باثارة الآمال والمخاوف في نفوس صرعاة قبل عرضهم على السيف ، فلما جاءوه بمعقل بن سنان صاحب رسول الله هش له وتلقاه بما يطمعه ، ثم سأله : « أعطشت يا معقل ؟ .. حوصوا له شربة من سويق اللوز الذي زودنا به أمير المؤمنين » .. فلما شربها قال له : « أما والله لا تبولها من مثانتك أبدا .. وأمر بضرب عنقه .. »

ويروى ابن قتيبة أن عدد من قتل من الأنصار والمهاجرين والوجوه ألف وسبعمائة . وسائرهم من الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان ..

وحادث واحد من حوادث التمثيل والاستباحة يدل على سائر الحوادث من أمثاله .. دخل رجل من جند مسلم بن عقبة على امرأة نفساء من نساء الأمصار ومعها صبي لها . فقال : « هل من مال ؟ » قالت : « لا .. والله ما تركوا لنا شيئا »

قال : « والله لتخرجن الى شيئا أو لأقتلنك وصييك هذا »
فقلت له : « ويحك .. انه ولد ابن أبي كبشة الانصارى صاحب
رسول الله » . فأخذ برجل الصبي والثدى في فمه ، فجذبه من حجرها
فضرب به الحائط فانتثر دماغه على الأرض
وهو مثل من أمثال قد تكررت بعدد تلك البيوت التى قتل فيها أولئك
الألوف من النسوة والأطفال والآباء والأمهات ...
وقد مات هذا السفاح وهو فى طريقه الى مكة بهم بأن يعيد بها ما
بدأ بالمدينة .. فدفن فى الطريق وتعبه بعض الموتورين من أهل المدينة
فنبشوا قبره وأحرقوه

جريرة العدل

ولم تنقضى سنوات أربع على يوم كربلاء حتى كان يزيد قد قضى
نجه ، ونجبت بالكوفة جريرة العدل التى حاقت بكل من مد يدا الى
الحسين وذويه ..
فسلط الله على قاتلى الحسين كفؤا لهم فى النعمة والتكال يفلحديدهم
بحديده ويكيل لهم بالكيل الذى يعرفونه . وهو المختار بن أبى عبيد
الثقفى داعية التوايين من طلاب ثار الحسين . فأهاب بأهل الكوفة أن
يكفروا عن تقصيرهم فى نصرته ، وأن يتعاهدوا على الأخذ بثأره فلا
يقتل من قاتليه أحد ينعم بالحياة ، وهو دفين مزال القبر فى العراء ..
فلم ينج عبيد الله بن زياد ، ولا عمر بن سعد ، ولا شمر بن ذى
الجوشن ، ولا الحصين بن نمير ، ولا خولى بن يزيد ، ولا أحد ممن
أحصيت عليهم ضربة أو كلمة أو مدوا أيديهم بالسلب والمهانة الى الموتى
أو الأحياء ..

وبالغ فى النعمة فقتل وأحرق ومزق وهدم الدور وتعقب الهارين ،
وجوزى كل قاتل أو ضارب أو ناهب بكفاء عمله .. فقتل عبيد الله
وأحرق ، وقتل شمر بن ذى الجوشن وألقيت أشلائه للكلاب ، ومات
مئات من رؤسائهم بهذه المثلثات وألوف من جندهم وأتباعهم مفرقين فى

النهر أو مطاردين الى حيث لا وزر لهم ولا شفاعة .. فكان بلاؤهم بالمختار عدلا لا رحمة فيه ، وما نحسب قسوة بالآئين سلمت من اللوم أو بلغت من العذر ما بلغت قسوة المختار

ولحقت الجريمة الثالثة بأعقاب الجريمة الثانية في مدى سنوات معدودات ..

فصمد الحجاز في ثورته أو في تنكره لبنى أمية الى أيام عبد الملك بن مروان ، وكان أخرج الفريقين من سبق الى أخرج العاملين . وأخرج العاملين ذاك الذى دفع اليه - أو اندفع اليه - الحجاج عامل عبد الملك .. فنصب المنجنيق على جبال مكة ، ورمى الكعبة بالحجارة والنيران فهدهما وعفى على ما تركه منها جنود يزيد بن معاوية .. فقد كان قائده الذى خلف مسلم بن عقبة وذهب لحصار مكة أول من نصب لها المنجنيق وتصدى لها بالهدم والاحراق ..

وما زالت الجرائر تتلاحق حتى تقوض من وطأتها ملك بنى أمية ، وخرج لهم السفاح الأكبر وأعوانه في دولة بنى العباس .. فعموا بنقمتهم الأحياء والموتى ، وهدموا الدور ، ونبشوا القبور ، وذكر المنكوبون بالرحمة فتكات المختار بن أبى عبيد ، وتجاوز الثأر كل مدى خطر على بال هاشم وأمие يوم مصرع الحسين

لقد كانت ضربة كربلاء ، وضربة المدينة ، وضربة البيت الحرام ، أقوى ضربات أمية لتمكين سلطانهم وثبيت بنيانهم وتغليب ملكهم على المنكرين والمنازعين .. فلم ينتصر عليهم المنكرون والمنازعون بشيء كما انتصروا عليهم بضربات أيديهم ، ولم يذهبوا بها ضارين حقبة ، حتى ذهبوا بها مضروبين الى آخر الزمان

وتلك جريمة يوم واحد هو يوم كربلاء .. فإذا بالدولة العريضة تذهب في عمر رجل واحد مديد الأيام ، وإذا بالغالب في يوم كربلاء أخسر من المغلوب اذا وضعت الأعمار المنزوعة في الكفتين

من الظَّافِر؟

غبن أن يفوت الانسان جزاؤه الحق على عمله وخلقه ..
وأثقل منه في الغبن أن ينقلب الأمر فيجزى المحسن بالاساءة ، ويجزى
المسيء بالاحسان ..
وقد تواضع الناس منذ كانوا على معنى للتاريخ والأخلاق ، ووجهة
للشريعة والدين ..
والجزاء الحق هو الوجهة الواحدة التي تلتقى فيها كل هذه المقاصد
الرفيعة .. فاذا بطل الجزاء الحق ففى بطلانه الاخلال كل الاخلال بمعنى
التاريخ والأخلاق ، ولباب الشرائع والأديان . وفيه حكم على الحياة
بالعبث وعلى العقل الانساني بالتشويه والخسار
والجزاء الحق غرض مقصود لذاته يحرص عليه العقل الانساني كرامة
لنفسه ويقينا من صحته وحسن أدائه ، كالنظر الصحيح نحسبه هو غرضا
للبرص يرتاح الى تحقيقه ويحزن لفواته وان لم يكن وراء ذلك ثواب أو
عقاب ، لأن النظر الصحيح سلامة محبوبة والاخلال به داء كراهه
ولا يستهدف هذا القسطاس المستقيم لمحنة من محنه التي تزرى بكرامة
العقل الانساني ، كاستهدافه لها وهو في مصطدم التضحية والمنافع ، أو
في الصراع بين الشهداء وأصحاب الطمع والحيلة ..
ففى هذا المصطدم يبدو للنظرة الأولى أن الرجل قد أضاع كل شيء
وانهزم ، وهو في الحقيقة غائم ظافر
ويبدو لنا أنه قد ربح كل شيء وانتصر وهو في الحقيقة خاسر مهزوم ..
ومن هنا يدخل التاريخ ألزم مداخله وأبينها عن قيمة البحث فيه ، لأنه
المدخل الذى يفضى الى الجزاء الحق والنتيجة الحققة ، وينتهى بكل عامل
أفلح أو أخفق فى ظاهر الأمر الى نهاية مطافه وغاية مسعاه فى الأمد الطويل

وقد ظفر التاريخ في الصراع بين الحسين بن علي ويزيد بن معاوية بميزان من أصدق الموازين التي تتاح لتمحيص الجزاء الحق في أعمال الشهداء وأصحاب الطمع والحيلة ، فقلما تتاح في أخبار الأمم شرقا وغربا عبرة كهذه العبرة بوضوح معالمها وأشواطها ، وفي تقابل النصر والهزيمة فيها بين الطوالع والخواتم ، على اختلاف معارض النصر والهزيمة ..

فيزيد في يوم كربلاء هو صاحب النصر المؤزر الذي لا يشوبه خذلان.. وحسين في ذلك اليوم هو المخذول الذي لم يطمح خاذله من وراء الظفر به الى مزيد ..

ثم تنقلب الآية أيما انقلاب ..
ويقوم الميزان ، فلا يختلف عارفان بين كفة الرجحان وكفة الخسران ..
وهذا الذي فصدنا الى تبينه وجلائه بتسطير هذه الفصول

وما من عبرة أولى من هذه بالتبين والجلاء لدارس التاريخ ودارس الحياة وطالب المعنى البعيد في أطوار هذا الوجود
ولسنا نقول ان الصراع بين الحسين ويزيد مثل جامع لكل ألوان الصراع بين الشهادة والمنفعة أو بين الايمان والمآرب الأرضية ، فان لهذا الصراع لألوانا متعددة ولا تتكرر على هذا المثال ، وان له لعناصر لم تجتمع كلها في طرفي الخصومة بين الرجلين ، وأشواطا لم تتخذ الطريق الذي اتخذته هذه الخصومة في البداية أو النهاية

ولسنا نقول ان الصراع بين الحسين ويزيد مثل جامع لكل ألوان الصراع وتفردها بارزة ماثلة للتأمل والتعقيب ، وهي ان مسألة الحسين ويزيد قد كانت صراعا بين خلقين خالدين ، وقد كانت جولة من جولات هذين الخلقين اللذين تجاوزا أحقابا غابرات ولا يزالان يتجاوزان فيما يلي من الأحقاب ؛ وقد أسفرا عن نتيجة فاصلة ينفرد لها مكان معروف بن سائر الجولات ، وليست جولة أخرى منهن بأحق منها بالتعليق.
التصديق ..

ووجهتنا من هذه العبرة أن يعطى كل خلق من أخلاق العاملين حقه
بمعيار لا غبن فيه ..

فإذا سعى أحد بالحيلة فخدع الناس وبلغ مأربه فليكن ذلك مغنمه
وكفى ، ولا ينفعه ذلك في استلاب السمعة المحبوبة والعطف الخالص
والثناء الرفيع ..

وإذا خسر أحد حياته في سبيل إيمانه فلتكن تلك خسارته وكفى ،
ولا ينكب فوق ذلك بخسارة في السمعة والعطف والثناء

فلو جاز هذا لكان العطف الانساني أزيف ما عرفناه في هذه الدنيا
من الزيوف ، لأن خديعة واحدة تشتريه وتستقيه . وما من زيف في
العروض الأخرى الا وهو يتطلى يوما وينكشف بقية الأيام ..

وإذا كان احتيال الانسان لنفسه معطيه كل ما تهبه الدنيا من غنم النفع
والمحبة والثناء ، فقد ربح المحتالون وخسر نوع الانسان
وإذا كانت خسارة المرء في سبيل إيمانه تجمع عليه كل خسارة ،
فالأحقق الفاشل من يطلب الخير للناس ويفعل عن نفسه في طلبه
فكفى الواصل ما وصل اليه ..

وكثير عليه أن يطعم عند الخلف والسلف فيما ادخرته الانسانية من
الثناء والعطف لمن يكرمونها بفضيلة الشهادة والتضحية ، ويخسرون
وهذا الفيصل العادل أعدل ما يكون فيما بين الحسين وزيد ..

فاذا قيل ان معاوية قد عمل وقد أفلح بالحيلة والدهاء ، فيزيد لم يعمل
ولم يفلح بحيلة ولا دهاء .. ولكنه ورث المنافع التي يشتري بها الأيدي
والسيوف ، فجال بها جولة رابحة في كفاح الضمائر والقلوب

فينبغي ألا يربح بهذه الوسيلة ، فأما وقد ربح .. فينبغي أن يقف به
الربح عند ذاك ، وينبغي للعذر الكاذب والثناء المأجور ألا يصيبا على
الناس بحساب العذر الصادق والثناء الجميل

وقد تزلف الى يزيد من يتزلفون الى أصحاب المال والسلطان ثم أخذوا

أجورهم ، فينبغى أن يقوم ذلك الثناء بقيمة تلك الأجور وأن يكون ما قبضوه من أجر غاية ما استحقوه ، ان كانوا مستحقه
أما أن يضاف ثناء الخلود الى صفقة أولئك المأجورين ، فقد أصبح ثناء الخلود اذن صفقة بغير ثمن ، أو هو علاوة مضمونة على صفقة كل مأجور ..

ان صاحب الثناء المبذول لا يسأل عن شئ غير العطاء المبذول ، ولكن التاريخ خليق أن يسأل عن أعمال وأقوال قبل أن يبذل ما لديه من ثناء وليس في تاريخ يزيد عمل واحد صحيح أو مدعى ولا كلمة واحدة صحيحة أو مدعاة ، تقيمه بحيث أراده المأجورون من العذر الممهد والمدح المعقول ، أو تخوله مكان الترجيح في الموازنة بينه وبين الحسين ..
كل أخطائه ثابتة عليه — ومنها بل كلها — خطؤه في حق نفسه ودولته ورعاياه . وليس له فضل واحد ثابت ولا كلمة واحدة مأثورة تنقض ما وصفه به ناقدوه وعائبوه

فقد كانت له ندحة عن قتل الحسين ، وكان يخدم نفسه ودولته لو أنه استبقاه حيث يتقيه ويرعاه ..
وكانت له ندحة عن ضرب الكعبة واستباحة المدينة وتسليط أمثال مسلم بن عقبة وعبيد الله بن زياد على خلائق الله ..
وكانت له ندحة عن السمعة التي لصقت به ولم تلصق به افتراء ولا ادعاء كما يزعم صنائعه ومأجوروه ، لأن واصفيه بتلك السمعة لم يلصقوا مثلها بأبيه ..

ومن كان حقه في النعمة التي نعم بها مغتصبا ينتزعه عنوة ، لا يكن حقه في الفضل والكرامة جزافا لا حسيب عليه

وتسديد العطف الانساني هنا فرض من أقدم الفروض على الناظرين في سير الغابرين ، لأن العطف الانساني هو كل ما يملك التاريخ من جزاء ، وهو الثروة الوحيدة التي يحتفظ بها الخلود ..

واننا لندع الخطأ في سياسة النفعين ، وننظر اليهم كأنهم مصيبون في السياسة بصراء بمواقع التدبير

فعلى هذه الصفة - لو تمت لهم - لا يحق لخدام زمانه أن ينزع الشهداء في ذخيرة العطف الخالد ، وهم خدام العقائد التي تتخطى حياة الأجيال كما تتخطى حياة الأفراد ..

فإن حرمان الشهداء حقهم في عطف الأسلاف والأخلاف خطأ في الشعور ، وخطأ كذلك في التفكير ..

والناس خاسرون اذا بطل عطفهم على الشهداء ، وليس قصارى أمرهم أنهم قساة أو جاحدون .. لأن الشهادة فضيلة تروح وتأتى وتكثر حيناً وتندر في غير ذلك من الأحيان . أما حب المنفعة فإن سميت فضيلة فهو من الفضائل التي لن تفارق الأحياء أجمعين ، من ناطقة وعجماء

على أن الطبائع الآدمية قد أشربت حب الشهداء والعطف عليهم وتقديس ذكرهم بغير تلقين ولا نصيحة ، وانما تحرف عن سواء هذه السنة لعوارض طارئة أو باقية تمنعها أن تستقيم معها . وأكثر ما تأتى هذه العوارض من تضليل المنفعة والهوى القريب ، أو من نكسة في الطبع تغريه بالضغن على كل خلق سوى وسجية سمحة محبة الى الناس عامة ، أو من الافراط في حب الدعة حتى يجفل المرء من الشهادة استهواً لتكاليدها واستعظاما للقدوة بها ، فيتهم الشهداء بالهوج ويتعقب أعمالهم بالنقد لكيلا يتهم نفسه بالجبن والضعف ويستحق المذمة واللوم في رأى ضميره . وان لم يتهمهم بالهوج ولم يتعقبهم بالنقد ، وقف من فضائلهم موقف ازورار وقتور .. وجنح الى معذرة الآخرين والتفاهم بينه وبين من لا يستشهدون ، ثم يعارضون الشهداء فيما يطمحون اليه

ومعظم المؤرخين الذين يعارضون الشهداء ودعاتهم لغير منفعة أو نكسة هم من أصحاب الدعة المفرطة وأنصار السلامة الناجية ، ويغلب على هذه الخلقة أن تسلبهم ملكة التاريخ الصحيح لأنها تعرضهم للخطأ

في الحكم والتفكير ، كما تعرضهم للخطأ في العطف والشعور
ومن المعقنين على تاريخ هذه الفترة عندنا - في العربية - مؤرخ يتخذ
منه المثل لكل من العذر والعطف حين يصل الأمر الى الاستشهاد كراهة
للظلم ودراء للمنكرات ، وهو الأستاذ محمد الخضري صاحب تاريخ
الأمم الاسلامية رحمه الله ..

ففى تعقيبه على ثورة المدينة التى قدمنا الاشارة اليها يقول : « ان
الانسان ليعجب من هذا التهور الغريب والمظهر الذى ظهر به أهل المدينة
فى قيامهم وحدهم بخلق خليفة فى امكانه أن يجرد عليهم من الجيوش ما
لا يمكنهم أن يفتقوا فى وجهه . ولا ندرى ما الذى كانوا يريدونه بعد
خلق يزيد ؟.. أيتكونون مستقلين عن بقية الأمصار الاسلامية ، لهم خليفة
منهم يلى أمرهم أم حمل بقية الأمة على الدخول فى أمرهم ؟ وكيف يكون
هذا وهم منقطعون عن بقية الأمصار ولم يكن معهم فى هذا الأمر أحد
من الجنود الاسلامية ؟.. انهم فتقوا فتقا وارتكبوا جرما فعليهم جزء
عظيم من تبعة انتهاك حرمة المدينة ، وكان اللازم على يزيد وأمير الجيش
أن لا يسرف فى معاملتهم بهذه المعاملة .. فانه كان من الممكن أن يأخذهم
بالحصار .. »

ويخيل اليك وأنت تقرأ كلام الأستاذ عن هذه الفترة كلها أن لديه
أعدارا ليزيد وليس لديه عذر لأهل المدينة . لأنه يفهم كيف يغضب المرء
لما فى حوزته ، ولا يفهم كيف تضيق به كراهة الظلم وغيره العقيدة عن
الاحتمال ..

وشعوره هذا يحول بينه وبين الحكم الصحيح على حوادث التاريخ ،
لأنه يحول بينه وبين انتظار هذه الحوادث حيث تنتظر لا محالة ،
واستبعادها حيث هى بعيدة عن التقدير

فلم يحدث قط فى مواجهة الظلم وانتزاع الدول المكروهة أن شمر

الناس كما أرادهم الأستاذ أن يشعروا أو فكروا في الأمر كما أرادهم أن يفكروا ..

ومسئيل حدوث هذا أشد الاستحالة ، وليس قصاره انه لم يحدث من قبل في حركات التاريخ ..

فهذه الحركات التي تواجه الدول المكروهة لا تنتظر — ولا يمكن أن تنتظر — حتى تربي قوتها وعدتها على ما في أيدي الدولة التي تكرهها من قوة وعدة ..

ولكنها حركة أو دعوة تبدأ بفرد واحد يجترىء على ما يهابه الآخرون ، ثم يلحق به ثان وثالث ورابع ما شاء له الاقتناع وضيق الذرع بالأمور . ثم ما ينالهم من نقمة فيشيع الغضب وينكشف الظلم عن كان في غفلة عنه ، ثم يشتد الحرج بالظالم فيدفعه الحرج الى التخبط على غير هدى ، ويخرج من تخبط غليظ أحق الى تخبط أغلظ منه وأحق .. فلا هم يقفون في امتعاضهم وتذمرهم ولا هو يقف في بطشه وجبروته ، حتى يغلو به البطش والجبروت فيكون فيه وهنه والقضاء عليه

وعلى هذا النحو يعرف المؤرخ الذي يعالج النفوس الآدمية ما هو من طبعها وما هو خلق أن ينتظر منها ، فلا يعالجها حق العلاج على أنها مسألة جمع وطرح في دفتر الحساب بين هذا الفريق وذاك الفريق

وعلى هذا النحو تكون حركة الحسين قد سلكت طريقها الذي لا بد لها أن تسلكه ، وما كان لها قط من مسلك سواه

وصل الأمر في عهد يزيد الى حد لا يعالج بغير الاستشهاد وما نحا منحاه ..

وهذا هو الاستشهاد ومنحاه . وهو — بالبداية التي لا تحتاج الى مقابلة طويلة — منحى غير محى الحساب والجمع والطرح في دفاتر التجار ومع هذا يدع المؤرخ طريق الشهادة تمضى الى نهاية مطلقها ثم يتناول دفتر التجار كما يشاء .. فانه لو اوجد في نهاية المطاف أن دفتر التجار لن

يكتب الربح آخرها الا في صفحة الشهداء

فالدعاة المستشهدون يخسرون حياتهم وحياة ذويهم ، ولكنهم يرسلون دعوتهم من بعدهم ناجحة متفائمة فتظفر في نهاية مطافها بكل شيء حتى المظاهر العرضية والمنافع الأرضية ..

وأصحاب المظاهر العرضية والمنافع الأرضية يكسبون في أول الشوط ثم ينهزمون في وجه الدعوة المستشهدا حتى يخسروا حياتهم أو حياة ذويهم ، وتوزن حظوظهم بكل ميزان فاذا هم بكل ميزان خاسرون .. وهكذا أخفق الحسين ونجح يزيد ..

ولكن يزيد ذهب الى سييله وعوقب أنصاره في الحياة والحطام والسمعة بعده بشهور ، ثم تقوضت دولته ودولة خلفائه في عمر رجل واحد لم يجاوز الستين ..

وانهزم الحسين في كربلاء وأصيب هو وذووه من بعده ولكنه ترك الدعوة التي قام بها ملك العباسيين والفاطميين وتعلل بها أناس من الأيوبيين والعثمانيين ، واستظل بها الملوك والأمراء بين العرب والفرس والهنود ، ومثل للناس في حلة من النور تخشع لها الأبصار ..

وباء بالفخر الذي لا فخر مثله في تواريخ بنى الانسان غير مستثنى منهم عربى ولا أعجمى وقديم ولا حديث

أبو الشهداء

فليس في العالم أسرة أنجبت من الشهداء من أنجبتهم أسرة الحسين. عدة وقدرة وذكره .. وحسبه أنه وحده في تاريخ هذه الدنيا الشهيد ابن الشهيد أبو الشهداء في مئات السنين ..

وأيسر شيء على الضعفاء الهالزين أن يذكروا هنا طلب الملك ليغمزوا به شهادة الحسين وذويه ..

فهؤلاء واهمون ضالون مفرقون في الوهم والضلال ..

لأن طلب الملك لا يمنع الشهادة ، وقد يطلب الرجل الملك شهيدا
قديسا ويطلبه وهو مجرم برىء من القداسة ..
وانما هو طلب وطلب ، وانما هي غاية وغاية ، وانما المعول في هذا
الأمر على الطلب لا على المطلوب
فمن طلب الملك بكل ثمن ، وتوسل له بكل وسيلة ، وسوى فيه بين
الغضب والحق ، بين الخداع والصدق وبين مصلحة الرعية ومفسدتها ،
فقى سبيل الدنيا يعمل لا في سبيل الشهادة
ومن طلب الملك وأباه بالثمن المغيب ، وطلب الملك حقا ولم يطلبه لأنه
شهوة وكفى ، وطلب الملك وهو يعلم أنه سيموت دونه لا محالة ، وطلب
الملك وهو يعتز بنصر الايمان ولا يعتز بنصر الجند والسلاح ، وطلب الملك
دفعاً للمظلمة وجلباً للمصلحة كما وضحت له بنور ايمانه وتقواه ، فليس
ذلك بالعامل الذى يخدم نفسه بعمله ، ولكنه الشهيد الذى يلبي داعى
المروءة والأريحية ويطيع وحى الايمان والعقيدة ويضرب للناس مثلاً
يتجاوز حياة الفرد الواحد وحياة الأجيال الكثيرة ..
ومن ثم يقيم الآية بعد الآية على حقيقة الحقائق في أمثال هذا الصراع
بين الخلقين أو بين المزاجين والتاريخين ..
وهى ان الشهادة خصم ضعيف مغلوب في اليوم والأسبوع والعالم ..
ولكنها أقوى الخصوم الغالبين في الجيل والأجيال ومدى الأيام ..
وهى حقيقة تؤيدها كل نتيجة نظرت إليها بعين الأرض أو بعين السماء
على أن تنظر إليها في نهاية المطاف
ونهاية المطاف هى التى يدخلها « نوع الانسان » فى حسابه ويوشج
عليها وشائج عطفه واعجابه . لأنه لا يعمل لوجبات ثلاث فى اليوم ،
ولا ينظر الى عمر واحد بين مهد ولحد ، ولكنه يعمل للدوام وينظر الى
الخلود ..

عاشق الجمال

إذا لحقت السيرة بعالم المثال الذي يتطلع إليه خيال الشعراء وتتغنى به قرائح أهل الفن ، فقد تنزهت عن ربة الجسد وأصبحت صورة من الصور المثلى في عالم الجمال ..

ومن آيات الجمال انه يتحدى المنفعة ويؤثر البطولة على السلامة ..
فإذا تعلق القريحة بالجمال ، فلا جرم تزن الأمور بغير ميزان الحساب والصفقات .. فتعرض عن النعمة وهي بين يديها وتقبل على الألم وهي ناظرة إليه ، وتلتزمها سجية العشق الآخذ بالأعنة ، فتتقاد له ولا تنقاد لنصيحة ناصح أو عدل عادل .. لأن المشغوف بالجمال ينشده ولا يبالي ما يلقاه في سبيله ..

وقد تمثلت سجية عاشق الجمال في كل شعر نظمته شعراء الحسين وذويه تعظيماً لهم وثناء عليهم .. فلم يتجهوا اليهم ممدوحين وإنما اتجهوا اليهم صوراً مثلى يهيمون بها كما يهيم المحب بصورة حبيبه ، ويستعذبون من أجلها ما يصيبهم من ملام وإيلاف

وفي معنى كهذا المعنى يقول الكميّ شاعر أهل البيت :

طربت وما شوقاً الى البيض أطرب
ولا لبا منى ، وذو الشيب يلعب
ولم يلهنى دار ولا رسم منزل
ولم يتطربنى بنسان مخضب
ولا أنا من زجر الطسير همه
أصاح غراب أم تعرض ثعلب

ولا السانحات البارحات عشية
أمر سليم القرن أم أمر أعضب (١)
ولكن الى أهل الفضائل والنهى
وخير بنى حواء . والخير يطلب
الى نفر البيض الذين بحبهم
الى الله فيما نالنى أقرب
بنى هاشم ، رهط النبی . فأتى
بهم ولهم أرضى مرارا وأعضب
خفت لهم منى جناحى مودة
الى كنف عطفاه أهل ومرحب
يشيرون بالأیدی الى وقولهم
ألا خاب هذا ، والشیرون أخيب
فظائفة قد كترت بحبكم
وظائفة قالوا : مئى ومذنب
فما ساءنى تكفير هاتيك منهم
ولا عيب هاتيك التى هى أعيب
يعيبوتنى من خبهم وضلالهم
على حبكم ، بل يسخرون وأعجب
وقالوا : تراى (٢) هواه ورأيه
بذلك أدعى فيهم وألقب
على ذاك اجراى ، فيكم ضربتى
ولو جمعوا طرا على وأجلبوا
وأحمل أحقاد الأقارب فيكم
وينصب لى فى الأبعدين فأنصب

(١) السانح : الطير الذى يمر من البارالى اليه وعنه البلح ، والاعضب :
الكلب
(٢) من كنى على بن أبى طالب « أبو تراب » وتراى نبة اليه

وقد مرّ بنا حديث زين العابدين رضى الله عنه ، وهو غلام عليل أوشك أن يتخطفه الموت بكلمة من عبيد الله بن زياد لأنه استكبر « أن تكون به جرأة على جوابه »

فهذا الغلام العليل قد عاش حتى انعقد له ملك القلوب حيث انعقد ملك الأجسام لهشام بن عبد الملك سيد ابن زياد وآله ..

وذهب هشام بين جنده وحشمه يحج البيت ويترضى الناس ، فلم يخلص الى الحجر الأسود لتراحم الحجيج عليه . وانه لجالس على كرسيه ينتظر انقضاء الناس اذا بزىن العابدين يقبل الى الحجر الأسود في وقاره وهيبته ، فيتحنى له الحجيج ويحفوا به وهو يستلم الحجر مطمئنا غير معجل .. ثم يعود من حيث أتى والناس مشيعوه بالتجلة والدعاء

وتهول رجلا من حاشية هشام هذه المهابة التى لم يرها لمولاه فيسأل : « من هذا الذى هابه الناس هذه الهيبة ! »

ويخشى هشام أن يطلع جنده على مكانة رجل لم يتناول الى مثل مكاته بسلطانه وعتاده فيقول : « لا أعرفه » .. ويقتضب الجواب

وهذا الذى تصدى له شاعر آخر . قد غامر بحياته ونواله ليقول بالقصيد المحفوظ ما ثقل على لسان هشام أن يقوله فى كلمتين عابرتين .. وذلك هو الفرزدق حيث قال :

هذا الذى تعرف البطحاء وطأته
والبيت يعرفه والحل والحرم
هذا ابن خير عباد الله كلهم
هذا التقى التقى الطاهر العلم
هذا ابن فاطمة ان كنت جاهله
يجده أنبياء الله قد ختموا
وليس قولك من هذا بضائره
العرب تعرف من أنكرت ، والعجم

إذا رآته قرش قال قائلها :
إلى مكارم هذا ينتهى الكرم
من معشر جهم دين ، وبغضهم
كفر^١ ، وقربهم منجى ومعتصم

وتصدى عبيد الله بن كثير لأمر مكة - خالد بن عبيد الله - فلعنه
وهو قادر على قتله لأنه يلعن عليا وحسينا في خطبه ، وأنشد :
لعن الله من يسب عليا وحسينا من سوقة وامام
أيسب المطهرون جدودا والكرام الآباء والأعمام
يأمن الطير والحمام ولا يأمن آل الرسول عند المقام
طببت بيتا وطاب أهلك أهلا أهل بيت النبی والاسلام
رحمة الله والسلام عليه كلما قام قائم بسلام

وتنقضى السنون وتسامع العربية بشاعر فحل لم يسلم من لسانه
أحد ، ولم ينزئه أحدا من المجزئين له أو المقترين عليه عن استحقاق
الهجاء .. فكان ينشد الأبيات المقتدعة ، ويسأل عن صاحبها فيقول : « لم
ستحقها أحد بعينه بعد ، ولسوف يستحقها كثيرون »
هذا الشاعر العجيب هو دعبل الخزاعي الذي يهز أوتار النفوس بأمثال
هذه الأبيات في آل البيت :

مـدارس آيات خلت من تلاوة
ومنزى وحى مقفر العرصات ! ..
لآل رسول الله بلخيف من منى
وبالركن والتعرف والمجرات
ديار علي ، والحسين ، وجعفر
وحمزة ، والسجاد ذى الثغفات (١)

(١) كان علي بن الحسين يلقب بلدى الثغفات لانجيته أصبحت كنفة البعير - أى ركبته -
من كثرة السجود

ديار غيبها كل جون مبادر
ولم تعف للأيام والسنوات
الى أن يقول :

ملاك في أهل النبي فانهم
أجباى ما عاشوا وأهل ثقاتي
فيارب زدني من يقينى بصيرة
وزد جهم يارب في حسناتي
أحب قصي الرحم من أجمل جهم
وأهجر فيهم أسرتي وبناتي
لقد حفت الأيام حولي بشرها
واني لأرجو الأمن بعد وفاتي
ألم تر أنى من ثلاثين حجة
أروح وأغمدو دائم الحشرات
أرى فيهم في غيرهم متقسما
وأيدىهم من فيئهم صنفات
قال رسول الله نحف جسومهم
وآل زياد حفل القصرات (١)
بنات زياد في القصور مصونة
وآل رسول الله في القلوات ! ..
إذا وتروا مدوا الى أهل وترهم
أكفا عن الأوتار منقبضات ! ..

ووهب على بن موسى الرضا للشاعر جائزة من دراهمه المضروبة
باسمه وخلع عليه من ثيابه ، فبذل له أهل « قم » ثلاثين ألف درهم
ليبيعهم الخلعة ففطن بها . ثم ترصدوا له في الطريق ليأخذوها منه عنوة

(١) القمرة الرقة ، وحفل القصرات أى ثلاث الرقاب من السر

تبركا وذكرى . فسمح بالمال ولم يسمح بالخلعة .. واسترضوه فلم يرض
الا أن يعطوه كما من أكمامها ليدفن معه في كفته ، وتقسموا الخلعة بينهم
فخورين بها غير مباليين ما بذلوه في ثمنها

وانقضت فترة لم تطل .. وتسامعت العريضة بشاعر آخر أفحل من
دعبل وأقدر منه على التصرف بالهجاء والمديح

ذلك هو أبو العباس على بن الرومي الذي نسي مدحيه من آل
طاهر وبنى العباس ليذكر حق حفيد الحسين يحيى بن عمر الشهيد . ولو
كلفه ذكره القتل والحرمان

وفي بعض ما ساقه من النذر لأمرأ زمانه مهلكة له قلما يفلت منها قائل
بحياته ، وذاك حيث يقول من قصيدته الجيمية :

غررتم لئن صدقتم أن حالة
تدوم لكم ، والدهر لوان ، أخرج
لعل لهم في منطوى الغيب ثائرا
سيسمو لكم والصبح في الليل مولج
بمجر تضيق الأرض من زفراته
له زجل ينفي الوحوش وهزمج (١)
يود الذي لاقوه أن سـ
هنالك خلخال عليه ودملج
فيدرك ثار الله أنصار دينه
و لله أوس آخرون وخزرج
ويقضى امام الحق فيكم قضاءه
ميننا ، وما كل الحوامـل تخدج

وكل أولئك شاعر ينسى التقوى في مواطن شتى من عمله وقوله ولا
ينساها في حق الشهداء من آل الحسين وصحبه .. لأنه يحس الجمال
احساس الشعراء ويهتز « للصورة المثلى » اهتزاز الأريحية التي يحلم

(١) الهزجة اختلاط الصوت ، والجرالجيش الكبير

بها رواد الخيال . فهم هنا بمرآة من قيود العيش ووساوس الحاجة
وأعباء النوازع الأرضية ، يستوحون سليقة القول فيما ينبغي أن يقال ..
فيجري على لسانهم كأنهم مسوقون اليه ..
بل كل أولئك شاعر لا يسخو بالمدح وهو موصول بالعطاء الجزيل ،
ثم هو يسخو به للشهداء وآلهم على غير أمل في نوال ، وعلى خوف
شديد من الحرمان والوبال ..

وشاعر آخر لم يكن يهجو من الناس هذا أو ذاك ، ولكنه كان سيء
الظن بالناس أجمعين .. وكان يقول ما بدا له في الدنيا والدين ، ولكنه
يجامل مع المجاملين فلا يقصر عن شأوهم في السابقين أو اللاحقين
ذلك هو أبو العلاء المعري حيث قال في الفجر والشفق :

وعلى الدهر من دماء الشهداء
ين على ونجله شهادان
فهما في أواخر الليل فجرا
ن ، وفي أولياته شفقان
ثبتا في قميصه ليحيى الحش
ر مستعديا الى الرحمن
وان وحى الشعر من سرائر النفوس لأصدق حكما من لسان التاريخ
إذا اختلف الحكماء ..

ولكنهما قد توافيا معا على مقال واحد .. فجلوا لنا من سيرة الحسين
رضى الله عنه صورة الجمال في عالم المثال ، وكذلك يعيش ما عاش في
أخلاق الناس ..

فهرس

الحسین أبو الشهداء

صفحة	
١٥٩	مقدمة
١٦١	مزاجان تاریخیان : طبائع الناس
١٧٠	الخصومة : أسباب التنافس
١٨١	الخصمان : موازنة
٢٠٢	اعوان الفريقين : رجال المسكرين
٢٠٨	خروج الحسين : الحسين في مكة
٢٢٢	هل أصاب ؟ : خطأ الشهداء
٢٣٧	كربلاء : الحرم المقدس
٢٦٠	جزيرة كربلاء : موطن الرأس
٢٧٣	نهاية اللطف : من الظافر ؟
٢٨٢	في عالم الجمال : عاشق الجمال